

التحفة العراقية

٢١

الأعمال القلبية

تأليف

شيخ الإسلام تقي الدين أحمد بن تيمية

(٦٦١ - ٧٢٨)

المكتبة السلفية

٢١ شارع الفتح بالروضة تليفون ٨٤٠٣٦٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله نستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا . من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له . ونشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، ونشهد أن محمداً عبده ورسوله ، صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم . أما بعد فهذه كلمات مختصرة في أعمال القلوب ، التي تسمى المقامات والأحوال . وهى من أصول الإيمان وقواعد الدين ، مثل محبة الله ورسوله ، والتوكل على الله ، وإخلاص الدين له ، والشكر له ، والصبر على حكمه ، والحرف منه ، والرجاء له ، وما يتبع ذلك . اقتضى ذلك بعض من أوجب الله حقه من أهل الإيمان ، واستكتبها وكل منا عجلان ، فأقول :

هذه الأعمال جميعها واجبة على جميع الخلق المأمورين فى الأصل باتفاق أئمة الدين . والناس فى هذا على ثلاث درجات ، كما هم فى أعمال الأبدان على ثلاث درجات : ظالم لنفسه ، ومقتصد ، وسابق بالخيرات ، فالظالم لنفسه العاصى بترك مأمور ، وفعل محظور ، والمقتصد المؤدى الواجبات والتارك المحرمات . والسابق بالخيرات المتقرب بما يقدر عليه من واجب ومسنون ، والتارك للمحرم والمكروه وإن كان كل من المقتصد والسابق قد تكون له ذنوب تمحى عنه بتوبة ، والله يحب التوابين ويحب المتطهرين ، إما بحسنات ماحية ، وإما بمصائب مكفرة ، وإما بغير ذلك . وكل من الصنفين المقتصدين والسابقين من أولياء الله الذين ذكرهم فى كتابه (٦٢ يونس) : ﴿ أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ، الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴾ . فأولياء الله هم المؤمنون المتقون ، ولكن ذلك ينقسم إلى عام وهم المقتصدون وخاص وهم السابقون ، وإن كان السابقون هم أعلى درجات كالأنبياء والصديقين ، وقد ذكر النبى صلى الله عليه وسلم القسمين فى الحديث الذى رواه البخارى فى صحيحه عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال « يقول الله : من عادى لى ولياً فقد باء زنى بالمحاربة ، وما تقرب إلى عبدى بمثل أداء ما افترضت عليه ، ولا يزال عبدى يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذى يسمع به ، وبصره الذى يبصر به ، ويده التى يبطش بها ، ورجله التى يمشى بها ، فبى يسمع وبى يبصر وبى يبطش وبى يمشى ، ولئن سألتنى لأعطينه ولئن استعاذنى لأعيننه . وما ترددت عن شيء أنا فاعل ترددى عن قبض نفس عبدى المؤمن يكره الموت وأكره مساءته

ولا بد له منه . وأما الظالم لنفسه من أهل الإيمان ففيه من ولاية الله بقدر إيمانه وتقواه ، كما معه من ضد ذلك بقدر فجوره . فالشخص الواحد قد تجتمع فيه الحسنات المقتضية للثواب ، والسيئات المقتضية للعقاب ، حتى يمكن أن يثاب ويعاقب ، وهذا قول أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأئمة الإسلام وأهل السنة والجماعة الذين يقولون : إنه لا يخلد في النار من في قلبه مثقال ذرة من إيمان . وأما القائلون بالتخليد كالحوارج أو المعتزلة القائلين أنه لا يخرج من النار من دخلها من أهل القبلة ، وأنه لا شفاعة للرسول ولا لغيره في أهل الكبائر ، لا قبل دخول النار ولا بعدها ، فعندهم لا يجتمع في الشخص الواحد ثواب وعقاب وحسنات وسيئات ، بل من أثيب لا يعاقب ومن عوقب لم يثب . ودلائل هذا الأصل من الكتاب والسنة وإجماع الأمة كثير ليس هذا هو موضعه ، قد بسطناه في موضعه . وينبني على هذا أمور كثيرة ، ولهذا من كان معه إيمان حقيقي فلا بد أن يكون معه من هذه الأعمال بقدر إيمانه وإن كان له ذنوب ، كما رواه البخاري في صحيحه عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه « أن رجلاً كان يسمى حماراً ، وكان يضحك النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان يشرب الخمر ويجلده النبي صلى الله عليه وسلم . فأتى به مرة فقال رجل : لعنه الله ما أكثر ما يؤتى به إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لا تلعنه . فإنه يحب الله ورسوله ، فهذا بين أن المذنب بالشراب وغيره قد يكون محباً لله ورسوله ، وحب الله ورسوله أوثق عرى الإيمان ، كما أن العابد الزاهد قد يكون - لما في قلبه من بدعة ونفاق - مسخوطاً عند الله ورسوله من ذلك الوجه ، كما استفاض في الصحاح وغيرها من حديث علي بن أبي طالب وأبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه ذكر الحوارج فقال « يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم ، وصيامه مع صيامهم ، وقراءته مع قراءتهم ، يقرءون القرآن لا يجاوز حناجرهم ، يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية ، أينما لقيتموهم فاقتلوهم فإن في قتلهم أجراً عند الله لمن قتلهم ، لأن أدركهم لأقتلهم قتل عاد » . وهؤلاء أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أمير المؤمنين علي بن أبي طالب بأمر النبي صلى الله عليه وسلم ، وقال النبي صلى الله عليه وسلم فيهم في الحديث الصحيح « تمرق مارقة على خير فرقة من المسلمين يقتلهم أدنى الطائفتين » ولهذا قال أئمة المسلمين كسفيان الثوري : إن البدعة أحب إلى إبليس من المعصية ، لأن البدعة لا يتاب منها ، والمعصية يتاب منها . ومعنى قولهم أن البدعة لا يتاب منها أن المبتدع الذي يتخذ ديناً لم يشرعه الله ورسوله قد زين له سوء عمله فرآه حسناً فهو لا يتوب

ما دام يراه حسناً ، لأن أول التوبة العلم بأن فعله سيء ليتوب منه ، أو أنه ترك حسناً
 مأموراً به أمر إيجاب أو أمر استحباب ليتوب ويفعله ، فما دام يرى فعله حسناً وهو
 سيء في نفس الأمر فإنه لا يتوب ، ولكن التوبة ممكنة وواقعة بأن يهديه الله ويرشده
 حتى يتبين له الحق ، كما هدى سبحانه وتعالى من هدى من الكفار والمنافقين وطوائف
 أهل البدع والضلال ، وهذا يكون بأن يتبع من الحق ما علمه : فمن عمل بما علم أورثه
 الله علم ما لم يعلم كما قال تعالى (١٧ محمد) : ﴿ والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم
 تقواهم ﴾ وقال (٦٦ النساء) : ﴿ ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به لكان خيراً لهم وأشد
 تنبيهاً . وإذا لآتيناهم من لدنا أجراً عظيماً ، ولهديناهم صراطاً مستقيماً ﴾ وقال
 تعالى (٢٨ الحديد) : ﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفاً من
 رحمة ويجعل لكم نوراً تمشون به ﴾ وقال تعالى (٢٥٧ البقرة) : ﴿ الله ولي الذين
 آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور ﴾ وقال تعالى (١٥ المائدة) : ﴿ قد جاءكم من الله
 نور وكتاب مبين ، يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل السلام ﴾ الآية . وشواهد هذا
 كثيرة في الكتاب والسنة . وكذلك من أعرض عن اتباع الحق الذي يعلمه تبعاً لهواه
 فإن ذلك يورثه الجهل والضلال حتى يعمى قلبه عن الحق الواضح كما قال تعالى (٥
 الصف) : ﴿ فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم ﴾ الآية ، وقال تعالى (١٠ البقرة) : ﴿ في
 قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً ﴾ ، وقال تعالى (١٠٩ الأنعام) : ﴿ وأقسموا بالله
 جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها ، قل إنما الآيات عند الله ، وما يشعركم أنها
 إذا جاءت لا يؤمنون ، ونقلب أفئدتهم وأبصارهم ﴾ الآية ، وهذا استفهام نفى وإنكار ،
 أي وما يدريكم أنها إذا جاءت لا يؤمنون وإنما ﴿ نقلب أفئدتهم وأبصارهم ﴾ كما لم يؤمنوا
 به أول مرة ﴿ على قراءة من قرأ إنها بالكسر تكون جزماً بأنها ﴾ إذا جاءت لا يؤمنون ،
 ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة ﴿ ولهذا قال من قال من السلف
 كسعيد بن جبير : إن من ثواب الحسنة الحسنة بعدها ، وإن من عقوبة السيئة السيئة
 بعدها ، وقد ثبت في الصحيحين عن ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه
 وسلم أنه قال « عليكم بالصدق ، فإن الصدق يهدي إلى البر ، وإن البر يهدي إلى الجنة :
 ولا يزال الرجل يصدق ويتجرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً . وإياكم والكذب ،
 فإن الكذب يهدي إلى الفجور ، وإن الفجور يهدي إلى النار . ولا يزال الرجل يكذب
 ويتجرى الكذب حتى يكتب عند الله كذاباً » فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن الصدق
 أصل يستلزم البر ، وأن الكذب يستلزم الفجور . وقد قال تعالى (١٣ الانفطار) :

﴿إن الأبرار لنى نعيم﴾ ، وإن الفجار لنى جحيم﴾ ولهذا كان بعض المشايخ إذا أمر متبعيه بالتوبة وأحب أن لا ينفر ويتعب قلبه أمره بالصدق ، ولهذا يكثّر فى كلام مشايخ الدين وأئمته ذكر الصدق والإخلاص حتى يقولون : قل لمن لا يصدق لا يتبعنى . ويقولون : الصدق سيف الله فى الأرض ، ما وضع على شىء إلا قطعه . ويقول يوسف بن أسباط وغيره : ما صدق الله عبد إلا صنع له . وأمثال هذا كثير . والصدق والإخلاص هما تحقيق الإيمان والإسلام ، فإن المظهرين الإسلام ينقسمون إلى مؤمن ومنافق ، فالفارق بين المؤمن والمنافق هو الصدق ، كما فى قوله (١٤ الحجرات) : ﴿ قالت الأعراب آمنا . قل لم تؤمنوا ، ولكن قولوا أسلمنا - إلى قوله - إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا ، وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم فى سبيل الله ، أولئك هم الصادقون ﴾ ، وقال تعالى (٨ الحشر) : ﴿ الفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلا من الله ورضواناً ، وينصرون الله ورسوله ، أولئك هم الصادقون ﴾ فأخبر أن الصادقين فى دعوى الإيمان هم المؤمنون الذين لم يتعقب إيمانهم به ، وجاهدوا فى سبيله بأموالهم وأنفسهم ، وذلك أن هذا هو العهد المأخوذ على الأولين والآخرين ، كما قال تعالى (٨١ آل عمران) : ﴿ وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ، ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه ، قال أقررتم وأخذتم على ذلكم إصرى ﴾ الآية . قال ابن عباس : ما بعث الله نبياً إلا أخذ عليه الميثاق لئن بعث محمد وهو حى ليؤمنن به ولينصرنه ، وأمره أن يأخذ الميثاق على أمته ليؤمنن به ولينصرنه . وقال تعالى (٢٥ الحديد) : ﴿ لقد أرسلنا رسلنا بالبينات ، وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط ، وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس ، وليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب ، إن الله قوى عزيز ﴾ ، فذكر تعالى أنه أنزل الكتاب والميزان ، وأنه أنزل الحديد لأجل القيام بالقسط ، وليعلم الله من ينصره ورسله ، ولهذا كان قوام الدين بكتاب يهدى وسيف ينصر ، وكفى بربك هادياً ونصيراً . والكتاب والحديد وإن اشتركا فى الإنزال فلا يمنع أن يكون أحدهما نزل من حيث لم ينزل الآخر ، حيث نزل الكتاب من الله كما قال تعالى (أول الزمر) : ﴿ تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ﴾ وقال تعالى (أول هود) : ﴿ كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير ﴾ وقال (٦ النمل) : ﴿ وإني لك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم ﴾ . والحديد أنزل من الجبال التى يخلق فيها ، وكذلك وصف الصادقين فى دعوى البر الذى هو جامع الدين فى قوله (١٧٧ البقرة) : ﴿ ليس البر أن تولوا

وجوهكم قبل المشرق والمغرب ، ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبين - إلى قوله - أولئك الذين صدقوا ، وأولئك هم المتقون ﴿ ١٠٠ ﴾ .
وأما المنافقون فوصفهم بالكذب في آيات متعددة كقوله (١٠٠ البقرة) : ﴿ في قلوبهم مرض ، فزادهم الله مرضاً ولهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون ﴾ وقوله (أول المنافقون) : ﴿ إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنك لرسول الله ، والله يعلم إنك لرسوله ، والله يشهد إن المنافقين لكاذبون ﴾ وقال (٧٧ التوبة) : ﴿ فأعقبتهم نفاقاً في قلوبهم إلى يوم يلقونه بما أخلفوا الله ما وعدوه ، وبما كانوا يكذبون ﴾ ونحو ذلك من القرآن كثير .
ومما ينبغي أن يعرف أن (الصدق والتصديق) يكون في الأقوال والأعمال ، كقول النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح « كتب على ابن آدم حفظه من الزنا ، فهو مدرك ذلك لا محالة : فالعينان تزنيان وزناهما النظر ، والأذانان تزنيان وزناهما السمع ، واليدان تزنيان وزناهما البطش ، والرجلان تزنيان وزناهما المشي ، والقلب يتمنى ويشتهي ، والفرج يصدق ذلك ويكذبه » ويقال : حملوا على العدو حملة صداقة إذا كان إرادتهم القتال ثابتة صداقة ، ويقال : فلان صادق الحب والمودة ونحو ذلك . ولهذا يراد بالصادق الصادق في إرادته وقصده وطلبه ، وهو الصادق في عمله ويريدون الصادق في خبره وكلامه . والمنافق ضد المؤمن الصادق ، وهو الذي يكون كاذباً في خبره أو كاذباً في عمله . كالمرائي في عمله . قال الله تعالى (١٤٣ النساء) : ﴿ إن المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم ، وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى يراءون الناس ﴾ الآيتين .

وأما (الإخلاص) فهو حقيقة الإسلام ، إذ الإسلام هو الاستسلام لله لا لغيره كما قال تعالى (٢٩ الزمر) : ﴿ ضرب الله مثلاً رجلاً فيه شركاء متشاكسون ، ورجلاً سليماً لرجل ، هل يستويان ؟ الآية . فمن لم يستسلم له فقد استكبر ، ومن استسلم لله ولغيره فقد أشرك ، وكل من الكبر والشرك ضد الإسلام ، والإسلام ضد الشرك والكبر . وذلك في القرآن كثير ، ولهذا كان الإسلام شهادة أن لا إله إلا الله ، وهي متضمنة عبادة الله وحده وترك عبادة ما سواه ، وهو الإسلام العام الذي لا يقبل الله من أحد من الأولين والآخرين ديناً سواه ، كما قال تعالى (٨٥ آل عمران) : ﴿ ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه ، وهو في الآخرة من الخاسرين ﴾ وقال (١٨ آل عمران) : ﴿ شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم ، إن الدين عند الله الإسلام ﴾ وهذا الذي ذكرنا مما يبين

إن أصل الدين في الحقيقة هو الأمور الباطنة من العلوم والأعمال ، وأن الأعمال الظاهرة لا تنفع بدونها ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الذي رواه أحمد في مسنده « الإسلام علانية ، والإيمان في القلب » ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم « الحلال بين والحرام بين ، وبين ذلك أمور مشتهيات لا يعلمهن كثير من الناس ، فمن اتقى الشبهات استبرأ لعرضه ودينه ، ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام ، كالراعى يرعى حول الحمى يوشك أن يقع فيه : ألا وإن لكل ملك حمى ، ألا وإن حمى الله محارمه . ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد لها سائر الجسد ، وهى القلب » وعن أبى هريرة قال « القلب ملك والأعضاء جنوده . فإذا طاب الملك طابت جنوده ، وإذا خبث خبثت جنوده » .

فصل

وهذه الأعمال الباطنة — كمحبة الله والإخلاص له والتوكل عليه والرضا عنه ونحو ذلك — كلها مأمور بها في حق الخاصة والعامة ، لا يكون تركها محموداً في حال واحد وإن ارتقى مقامه . وأما الحزن فلم يأمر الله به ولا رسوله ، بل قد نهى عنه في مواضع وإن تعلق أمر الدين به كقوله تعالى (١٣٩ آل عمران) : ﴿ وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ وقوله (١٢٧ النحل) : ﴿ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ ﴾ وقوله (٤٠ التوبة) : ﴿ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ﴾ وقوله (٦٥ يونس) : ﴿ وَلَا يَحْزَنْكَ قَوْلُهُمْ ﴾ وقوله (٢٣ الحديد) : ﴿ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ ﴾ وأمثال ذلك كثيرة . وذلك أنه لا يجلب منفعة ولا يدفع مضرة ولا فائدة فيه ، وما لا فائدة فيه لا يأمر الله به . نعم لا يأثم صاحبه إذا لم يقتنر بحزنه محرم كما يحزن على المصائب كما قال النبي صلى الله عليه وسلم « إن الله لا يؤاخذ على دمع العين ولا حزن القلب ، ولكن يؤاخذ على هذا ويرحم — وأشار بيده إلى لسانه » وقال « تدمع العين ويحزن القلب ولا نقول إلا ما يرضى الرب » ومنه قوله تعالى (٨٤ يوسف) : ﴿ فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا أَسْنَىٰ عَلَىٰ يُوسُفَ ، وَابْيَضَّتْ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزْنِ فَهُوَ كَظِيمٌ ﴾ . وقد يقتنر بالحزن ما يثاب صاحبه عليه ويحمد عليه ويكون محموداً من تلك الجهة لا من جهة الحزن ، كالحزين على مصيبة في دينه وعلى مصائب المسلمين عموماً ، فهذا يثاب على ما في قلبه من حب الخير وبغض الشر وتوابع ذلك ، ولكن الحزن على ذلك إذا أفضى إلى ترك مأمور من الصبر والجهاد وجلب منفعة ودفع مضرة

منهى عنها ، وإلا كان حسب صاحبه رفع الإثم عنه من جهة الحزن ، وأما إن أفضى إلى ضعف القلب واشتغاله به عن فعل ما أمر الله ورسوله به كان مذموماً عليه من تلك الجهة ، وإن كان محموداً من جهة أخرى . وأما المحبة لله والتوكل والإخلاص له ونحو ذلك فهذه كلها خير محض ، وهى حسنة محبوبية فى حق كل النبیین والصديقين والشهداء والصالحين . ومن قال إن هذه المقامات تكون للعامة دون الخاصة فقد غلط فى ذلك إن أراد خروج الخاصة عنها ، فإن هذه لا يخرج عنها مؤمن قط ، وإنما يخرج عنها كافر ومنافق .

وقد تكلم بعضهم بكلام بيّنّا غلطه فيه وأنه تقصير فى تحقيق هذه المقامات من مدة ، وليس هذا موضعه ، ولكن هذه المقامات ينقسم الناس فيها إلى خصوص وعموم ، فللخاصة خاصها والعامة عامها . مثال ذلك أن هؤلاء قالوا : إن التوكل مناضلة عن النفس فى طلب القوت ، والخاص لا يناضل عن نفسه . وقالوا : المتوكل يطلب بتوكله أمراً من الأمور ، والعارف يشهد الأمور بفروغه منها فلا يطلب شيئاً . فيقال : أما الأول فإن التوكل أعم من التوكل فى مصالح الدنيا ، فإن المتوكل يتوكل على الله فى صلاح قلبه ودينه وحفظ لسانه وإرادته ، وهذا أهم الأمور إليه ، ولهذا يناجى ربه فى كل صلاة بقوله ﴿ إياك نعبد وإياك نستعين ﴾ كما فى قوله (١٢٣ هود) ﴿ فاعبده وتوكل عليه ﴾ وقوله (٨٨ هود و ١٠ الشورى) : ﴿ عليه توكلت وإليه أنيب ﴾ فهو قد جمع بين العبادة والتوكل فى عدة مواضع ، لأن هذين يجمعان الدين كله ، ولهذا قال من قال من السلف : إن الله جمع الكتب المنزلة فى القرآن ، وجمع علم القرآن فى المفصل ، وجمع علم المفصل فى فاتحة الكتاب ، وجمع علم فاتحة الكتاب فى قوله ﴿ إياك نعبد وإياك نستعين ﴾ ، وهاتان الكلمتان الجامعتان اللتان للرب والعبد كما فى الحديث الصحيح الذى فى صحيح مسلم عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال « يقول الله سبحانه : قسمت الصلاة بينى وبين عبدى نصفين ، نصفها لى ونصفها لعبدى ، ولعبدى ما سأل ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يقول العبد : الحمد لله رب العالمين ، يقول الله : حمدنى عبدى . يقول العبد : الرحمن الرحيم ، يقول الله : أثنى على عبدى . يقول العبد مالك يوم الدين ، يقول الله : مجبى عبدى . يقول العبد : إياك نعبد وإياك نستعين ، يقول الله : فهذه الآية بينى وبين عبدى ، ولعبدى ما سأل . يقول العبد : اهدنا الصراط المستقيم ، صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين ، يقول الله : فهؤلاء لعبدى ولعبدى ما سأل »

فألرب سبحانه له نصف الثناء والخير والعبد له نصف الدعاء والطلب ، وهاتان جامعتان ما للرب سبحانه وما للعبد ، فأياك نعبد للرب وإياك نستعين للعبد . وفى الصحيحين عن معاذ رضى الله عنه قال « كنت رديفاً للنبي صلى الله عليه وسلم على حمار فقال : يا معاذ ، أتدري ما حق الله على العباد ؟ قلت الله ورسوله أعلم . قال : حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً ، وحق العباد على الله أن لا يعذب من لا يشرك به » والعبادة هى الغاية التى خلق الله لها العباد من جهة أمر الله ومحبة ورضاه كما قال تعالى (٥٦ الذاريات) : ﴿ وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ﴾ ، وبها أرسل الرسل وأنزل الكتب ، وهى اسم يجمع كمال الذل ونهايته وكمال الحب لله ونهايته ، فالحب الخلى عن ذل والذل الخلى عن حب لا يكون عبادة ، وإنما العبادة ما يجمع كمال الأمرين ، ولهذا كانت العبادة لا تصلح إلا لله ، وهى وإن كانت منفعتها للعبد والله غنى عنها فهى له من جهة محبته لها ورضاه بها ، ولهذا كان الله أشد فرحاً بتوبة العبد من الفاقة أراحته عليها طعامه وشرابه فى أرض دوية مهلكة إذا نام آسئاً منها ثم استيقظ فوجدها ، فالله أشد فرحاً بتوبة عبده من هذا أراحته . وهذا يتعلق به أمور جليلة قد بسطانها وشرحناها فى غير هذا الموضع . والتوكل والاستعانة للعبد لأنه هو الوسيلة والطريق الذى ينال به مقصوده ومطلوبه من العبادة ، فالاستعانة بالدعاء والمسألة . وقد روى الطبرانى فى كتاب الدعاء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « يقول الله : يا ابن آدم إنما هى أربع واحدة لى ، وواحدة لك وواحدة بينى وبينك ، وواحدة بينك وبين خلقى . فأما التى لى فتعبدنى لا تشرك بى شيئاً ، وأما التى هى لك فعملك أجازيك به أحوج ما تكون إليه ، وأما التى بينى وبينك فثنتك الدعاء وعلى الإجابة ، وأما التى بينك وبين خلقى فأت للناس ما تحب أن يأتوا إليك » . وكون هذا لله وهذا للعبد هو اعتبار تعلق المحبة والرضا ابتداء ، فإن العبد ابتداء يحب ويريد ما يراه ملائماً له ، والله تعالى يحب ويرضى ما هو الغاية المقصودة فى رضاه ، وحبه الوسيلة تبعاً لذلك ، وإلا فكل مأمور به فنفعته عائدة على العبد وكل ذلك يحبه الله ويرضاه . وعلى هذا فالذى ظن أن التوكل من المقامات العامة ظن أن التوكل لا يطلب به إلا حظوظ الدنيا ، وهو غلط ، بل التوكل فى الأمور الدينية أعظم . وأيضاً التوكل فى الأمور الدينية التى لا تتم الواجبات والمستحبات إلا بها ، والزاهد فيها زاهد فيما يحبه الله ويأمر به ويرضاه ، والزهد المشروع هو ترك الرغبة فيما لا ينفع فى الدار الآخرة ، وهو فضول المباح التى لا يستعان بها على طاعة الله ، كما أن الورع المشروع هو ترك ما قد يضر فى الدار الآخرة وهو ترك المحرمات

والشبهات التي لا يستلزم تركها ترك ما فعله أرجح منها كالواجبات ، فأما ما ينفع في الدار الآخرة بنفسه أو على ما ينفع في الدار الآخرة فالزهد فيه ليس من الدين بل صاحبه داخل في قوله تعالى (٨٧ المائدة) : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ، ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين ﴾ كما أن الاشتغال بفضول المباحات هو ضد الزهد المشروع ، فإن اشتغل بها عن واجب أو بفعل محرم كان عاصياً ، وإلا كان منقوصاً عن درجة المقربين إلى درجة المقتصدين . وأيضاً فالتوكل هو محبوب لله مرضى مأمور به دائماً ، وما كان محبوباً لله مرضياً مأموراً به دائماً لا يكون من فعل المقتصدين دون المقربين . فهذه ثلاثة أجوبة عن قولهم المتوكل لا يطلب حظوظه .

وأما قولهم الأمور قد فرغ منها ، فهذا نظير ما قاله بعضهم في الدعاء أنه لا حاجة إليه ، لأن المطلوب إن كان مقدراً فلا حاجة إليه ، وإن لم يكن مقدراً لم ينفع . وهذا القول من أفسد الأقوال شرعاً وعقلاً ، وكذلك قول من قال : التوكل والدعاء لا يجلب به منفعة ولا يدفع به مضرة ، وإنما هو عبادة محضة ، وإن حقيقة التوكل بمنزلة حقيقة التقويض المحض . وهذا وإن كان قاله طائفة من المشايخ فهو غلط أيضاً . وكذلك قول من قال : الدعاء إنما هو عبادة محضة . فهذه الأقوال وما أشبهها يجمعها أصل واحد ، وهو أن هؤلاء ظنوا أن كون الأمور مقدرة مقضية يمنع أن يتوقف على أسباب مقدرة أيضاً تكون من العبد ، ولم يعلموا أن الله سبحانه يقدر الأمور ويقضيها بالأسباب التي جعلها معلقة بها من أفعال العباد وغير أفعالهم ، ولهذا كان طور قولهم يوجب تعطيل الأعمال بالكلية ، وقد سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن هذا مرات ، فأجاب عنه ، كما أخرجه في الصحيحين عن عمران بن حصين قال « قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم : أعلم أهل الجنة من أهل النار ؟ قال : نعم . قالوا : فقيم العمل ؟ قال : كل ميسر لما خاق له » وفي الصحيحين عن علي بن أبي طالب قال « كنا في جنازة فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فجلس ومعه نخصرة ، فجعل ينكت بالنخصرة في الأرض ، ثم رفع رأسه وقال : ما من نفس منفوسة إلا وقد كتب مكانها من النار أو الجنة ، إلا وقد كتبت شقية أو سعيدة . قال فقال رجل من القوم : يا نبي الله أفلا نمكث على كتابنا وندع العمل ؟ فمن كان من أهل السعادة ليكون إلى السعادة ، ومن كان من أهل الشقاوة ليكون إلى الشقاوة . قال : اعملوا ، فكل ميسر لما خلق له : أما أهل السعادة فييسرون للسعادة ، وأما أهل الشقاوة فييسرون للشقاوة . ثم قال نبي الله صلى الله عليه وسلم (٥ الليل) : ﴿ فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى

فسنيسره لليسرى ، وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره لليسرى ﴿ أخرجہ الجماعة فی الصحاح والسنن والمسانيد . وروی الترمذی « أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم سئل فقيل : یا رسول اللہ أرأيت أدویة ننداوی بها ، وورقی نسترقی بها ، وتقی نتقیها ، أترد من قدر اللہ شیئاً ؟ فقال : ہی من قدر اللہ » ، وقد جاء هذا المعنی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی عدة أحادیث . فبین صلی اللہ علیہ وسلم أن تقدم العلم والکتاب بالسعید والشقی لا ینافی أن تكون سعادة هذا بالأعمال الصالحة وشقاوة هذا بالأعمال السيئة ، فإنه سبحانه یعلم الأمور علی ما هی علیہ ، وكذلك یکتبها ، فهو یعلم أن السعید یسعد بالأعمال الصالحة ، والشقی یشقی بالأعمال السيئة ، فمن کان سعیداً ییسر للأعمال الصالحة ، والشقی یشقی بالأعمال السيئة ، فمن کان للأعمال السيئة التي تقتضی الشقاوة ، کلاهما میسر لما خلق له ، وهو ما یصیر إلیه من مشیئة اللہ العامة الکوئیة التي ذکرها اللہ سبحانه فی کتابه فی قوله تعالى (١١٨ هود) : ﴿ ولا یزالون مختلفین إلا من رحم ربک ، ولذلك خلقهم ۝ ﴾ .

وأما ما خلقوا له من محبة اللہ ورضاه وهو إرادته الدینیة وأمره بموجباتها فذلک مذکور فی قوله (٥٦ الذاریات) : ﴿ وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ۝ واللہ سبحانه قد بین فی کتابه فی کل واحدة من الکلمات والأمر والإرادة والإذن والکتاب والحکم والقضاء والتحریم ونحو ذلک مما هو دینی موافقته لمحبة اللہ ورضاه وأمره الشرعی ، وما هو کوئی موافقته لمشیئته الکوئیة . مثال ذلک أنه قال فی الأمر الدینی (٩٠ النحل) : ﴿ إن اللہ یأمر بالعدل والإحسان وإیتاء ذی القربی ﴾ وقال تعالى (٥٨ النساء) : ﴿ إن اللہ یأمرکم أن تؤدوا الأمانات إلی أهلها ﴾ ونحو ذلک . وقال فی الکوئی (٨٢ یس) : ﴿ إنما أمره إذا أراد شیئاً أن یقول له کن فیکون ﴾ وكذلك قوله (١٦ الإسراء) : ﴿ وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفها ففسقوا فیها فحق علیها القول ﴾ علی أحد الأقوال فی هذه الآیة . وقال فی الإرادة الدینیة (١٨٥ البقرة) : ﴿ یرید اللہ بکم الیسر ولا یرید بکم العسر ﴾ ، (٢٦ النساء) : ﴿ یرید اللہ لیبین لکم ویهدیکم سنن الذین من قبلکم ویتوب علیکم واللہ علیم حکیم ﴾ ، (٦ المائدة) : ﴿ ما یرید اللہ لیجعل علیکم من حرج ولكن یرید لیطهرکم ﴾ . وقال فی الإرادات الکوئیة (٢٥٣ البقرة) : ﴿ ولو شاء اللہ ما اقتتلوا ولكن اللہ یفعل ما یرید ﴾ وقال (١٢٥ الأنعام) : ﴿ فمن یرد اللہ أن یهدیه یشرح صدره للإسلام ، ومن یرد أن یضله یجعل صدره ضیقاً حرجاً کأنما یصعد فی السماء ﴾ ، وقال نوح علیہ السلام (٣٤ هود) : ﴿ ولا ینفعکم نصحی إن

أردت أن أنصح لكم إن كان الله يريد أن يغويكم ، وقال (٨٢ يس) : ﴿ إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون ﴾ ، وقال في الإذن الديني (٥ الحشر) : ﴿ ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله ﴾ ، وقال في الكوني (١٠٢ البقرة) : ﴿ وما هم بضارين به من أحد إلا بإذن الله ﴾ ، وقال في القضاء الديني (٢٣ الإسراء) : ﴿ وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه ﴾ أى أمر ، وقال في الكوني (١٢ فصلت) : ﴿ فقضاهن سبع سماوات في يومين ﴾ ، وقال في الحكم الديني (أول المائدة) : ﴿ أحلت لكم بهيمة الأنعام إلا ما يتلى عليكم غير محلى الصيد وأنتم حرم ، إن الله يحكم ما يريد ﴾ وقال (١٠ الممتحنة) : ﴿ ذلکم حکم اللہ یحکم بینکم ﴾ ، وقال في الكوني (٨٠ يوسف) عن ابن يعقوب : (فلن أبرح الأرض حتى يأذن لي أبي أو يحكم الله لي ، وهو خير الحاكمين) ، وقال (١١٢ الأنبياء) : ﴿ قال رب احکم بالحق ، وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون ﴾ ، وقال في التحريم الديني (٣ المائدة) : ﴿ حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير ﴾ ، (٢٣ النساء) : ﴿ حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم ﴾ الآية ، وقال في التحريم الكوني (٢٦ المائدة) : ﴿ فإنها محرمة عليهم أربعين سنة تتيهن بئى الأرض ﴾ . وقال في الكلمات الدينية (١٢٤ البقرة) : ﴿ وإذ ابتلى إبراهيم ربه بكلمات فأتمهن ﴾ ، وقال في الكونية (١٣٧ الأعراف) : ﴿ وتمت كلمة ربك الحسنى على بنى إسرائيل بما صبروا ﴾ . ومنه قوله صلى الله عليه وسلم المستفيض عنه من وجوه في الصحاح والسنن والمسانيد أنه كان يقول « أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر » . ومن المعلوم أن هذا هو الكوني الذي لا يخرج منه شيء عن مشيئته وتكوينه ، وأما الكلمات الدينية فقد خالفها الكفار بمعصيته .

والمقصود هنا أنه صلى الله عليه وسلم بين أن العواقب التي خلق لها الناس سعادة وشقاوة ييسرون لها بالأعمال التي يصيرون بها إلى ذلك ، كما أن سائر المخلوقات كذلك ، فهو سبحانه خلق الولد وسائر الحيوان في الأرحام بما يقدره من اجتماع الأبوين على النكاح واجتماع المائتين في الرحم ، فلو قال الإنسان : أنا أتوكل ولا أطأ زوجتي ، فإن كان قد قضى لي بولد وإلا لم يوجد ولا حاجة إلى وطء ، كان أحق ، بخلاف ما إذا وطئ وعزل الماء فإن عزل الماء لا يمنع انعقاد الولد إذا شاء الله ، إذ قد يخرج بغير اختياره ، وقد ثبت في الصحيح عن أبي سعيد الخدري قال « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة بنى المصطلق ، فأصبنا سرايا من العرب ، فاشتبهنا بالنساء ، واشتدت علينا العزبة وأحببنا العزل ، فسألنا عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم

فقال : ما عليكم ألا تفعلوا ، فإن الله قد كتب ما هو خالق إلى يوم القيامة » وفي صحيح مسلم عن جابر « إن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : إن لي جارية هي خادمتنا وسانيتنا في النخل ، وأنا أطوف عليها وأكره أن تحمل ، فقال : أعزل عنها إن شئت ، فإنه سيأتيها ما قدر لها » وهذا مع أن الله سبحانه قادر على ما قد فعله من خلق الإنسان من غير أبوين كما خلق آدم ، ومن خلقه من أب فقط كما خلق حواء من ضلع آدم القصير ، ومن خلقه من أم فقط كما خلق المسيح بن مريم عليه السلام ، لكن خلق ذلك بأسباب أخرى غير معتادة . وهذا الموضع وإن كان إنما يحجده الزنادقة المعطلون للشرائع فقد وقع في كثير من (١) ، وكثير من المشايخ المعظمين يسترسل أحدهم مع القدر غير محقق لما أمر به ونهى عنه ، ويجعل ذلك من باب التفويض والتوكل ويجرى مع الحقيقة القدرية ، وبحسب أن قول القائل : ينبغي للعبد أن يكون مع الله كالميت بين يدي الناس يتضمن ترك العمل بالأمر والنهي حتى يترك ما أمر به ويفعل ما نهى عنه ، وحتى يضعف عنده النور والفرقان والذي يفرق به بين ما أمر الله به وأحبه وأرضاه وبين ما نهى عنه وأبغضه وسخطه ، فيسوى بين ما فرق الله بينه ، قال تعالى (٢١ الجاثية) : ﴿ أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعموا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ؟ ساء ما يحكمون ﴾ وقال تعالى (٣٥ القلم) : ﴿ أفنجعل المسلمين كالحجر ؟ ما لكم كيف تحكمون ﴾ ؟ وقال تعالى (٢٨ ص) : ﴿ أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض ، أم نجعل المتقين كالفجار ﴾ ؟ وقال تعالى (٩ الزمر) : ﴿ قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون ﴾ ؟ وقال تعالى (١٩ فاطر) : ﴿ وما يستوى الأعمى والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الحرور ، وما يستوى الأحياء ولا الأموات ، إن الله يسمع من يشاء ، وما أنت بمسمع من في القبور ﴾ وأمثال ذلك ، حتى يفضى الأمر بغلاتهم إلى عدم التمييز بين الأمر بالأمور النبوية الإلهية الفرقانية الشرعية الذي دل عليه الكتاب والسنة ، وبين ما يكون في الوجوه من الأحوال التي تجرى على أيدي الكفار والفجار ، فيشهدون وجه الجمع من جهة الجمع بقضاء الله وقدره وربوبيته وإرادته العامة وأنه داخل في ملكه ، ولا يشهدون وجه الفرق الذي فرق الله به بين أوليائه وأعدائه والأبرار والفجار والمؤمنين والكافرين وأهل الطاعة الذين أطاعوا أمره الديني وأهل المعصية الذين عصوا هذا الأمر ،

ويشهدون في ذلك بكلمات مجملة نقلت عن بعض الأسياف ، أو ببعض غلطات بعضهم . وهذا أصل عظيم من أعظم ما يجب الاعتناء به على أهل طريق الله السالكين سبيل إرادة الدين يريدون وجهه ، فإنه قد دخل بسبب إهمال ذلك على طوائف منهم من الكفر والفسوق والعصيان ما لا يعلمه إلا الله ، حتى يصيروا معاونين على البغى والعدوان للمسلطين في الأرض من أهل الظلم والعلو ، الذين يتوجهون بقلوبهم في معاونته من يهونونه من أهل العلو في الأرض والفساد ظانين أنهم إذا كانت لهم أحوال أثروا بها في ذلك من أولياء الله ، فإن القلوب لها من التأثير أعظم مما للأبدان ، لكن إن كانت صالحة كان تأثيرها صالحاً وإن كانت فاسدة كان تأثيرها فاسداً ، فالأحوال يكون تأثيرها محبوباً لله تارة ومكروهاً لله أخرى ، وقد تكلم الفقهاء على وجوب القود على من يقتل بغيره في الباطن حيث يجب القود في ذلك ، ويستشهدون ببواطنهم وقلوبهم الأمر الكونى ، ويعلمون مجرد خرق العادة لأحدهم بكشف لهم أو بتأثير يوافق إرادته هو كرامة من الله له ، ولا يعلمون أنه في الحقيقة إهانة ، وأن الكرامة لزوم الاستقامة ، وأن الله لم يكرم عبده بكرامة أعظم من موافقته فيما يحبه ويرضاه ، وهو طاعته وطاعة رسوله وموالاة أوليائه ومعاداة أعدائه ، وهؤلاء هم أولياء الله الذين قال الله فيهم (٦٢ يونس) : ﴿ أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ فإن كانوا موافقين له فيما أوجبه عليهم فهم من المقتصدین ، وإن كانوا موافقين فيما أوجبه وأحبه فهم من المقربين ، مع أن كل واجب محبوب وليس كل محبوب واجباً . وأما ما يبتلى الله به عبده من الشر بخرق العادة أو بغيرها أو بالضراء فليس ذلك لأجل كرامة العبد على ربه ولا هوانه عليه ، بل قد يسعد بها أقوام إذا أطاعوه في ذلك ، وقد يشقى بها قوم إذا عصوه في ذلك . قال الله تعالى (١٥ الفجر) : ﴿ فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ ، وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ ﴾ كلا .

ولهذا كان الناس في هذه الأمور على ثلاثة أقسام : قسم ترتفع درجاتهم بخرق العادة إذا استعملوها في الطاعة . وقوم يتعرضون بها لعذاب الله إذا استعملوها في معصية الله كبلعام وغيره . وقوم تكون في حقهم بمنزلة المباحات . والقسم الأول هم المؤمنون حقاً المتبعون لنبيهم سيد ولد آدم الذى إنما كانت خوارقه لحجة يقيم بها دين الله ، أو لحاجة يستعين بها على طاعة الله .

ولكن كثرة الغلط في هذا الأصل نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاسترسال

مع القدر بدون الحرص على فعل المأمور الذى ينفع العبد ، فروى مسلم فى صحيحه عن أبى هريرة قال « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : المؤمن القوى خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف ، وفى كل خير ، احرص على ما ينفعك ، واستعن بالله ولا تعجزن ، وإن أصابك شئ فلا تقل : لو أنى فعلت كذا وكذا ، ولكن قل : قدر الله ، وما شاء فعل ، فإن (لو) تفتح عمل الشيطان » وفى سنن أبى داود « أن رجلين اختصما إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقضى على أحدهما ، فقال المقضى عليه : حسبي الله ونعم الوكيل . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن الله يلوم على العجز ، ولكن عليك بالكيس ، فإذا غلبك أمر فقل حسبي الله ونعم الوكيل » فأمر النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن أن يحرص على ما ينفعه وأن يستعين بالله ، وهذا مطابق لقوله ﴿ إياك نعبد وإياك نستعين ﴾ وقوله (١٢٣ هود) : ﴿ فاعبده وتوكل عليه ﴾ فإن الحرص على ما ينفع العبد هو طاعة الله وعبادته ، إذ النافع له هو طاعة الله ، ولا شئ أنفع له من ذلك ، وكل ما يستعان به على الطاعة فهو طاعة وإن كان من جنس المباح ، قال النبي صلى الله عليه وسلم فى الحديث الصحيح لسعد « إنك لن تنفق نفقة تبتغى بها وجه الله إلا ازددت بها درجة ورفعة ، حتى اللقمة تضعها فى فى امرأتك » فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن الله يلوم على العجز الذى هو ضد الكيس ، وهو التفريط فيما يؤمر بفعله ، فإن ذلك ينافى القدوة المقارنة للفعل ، وإن كان لا ينافى القدرة المقدمة التى هى مناط الأمر والنهى ، فإن الاستطاعة التى توجب الفعل وتكون مقارنة له لا تصاح إلا لمقدورها كما ذكرها فى قوله (٢٠ هود) : ﴿ ما كانوا يستطيعون السمع ﴾ وقوله (١٠١ الكهف) : ﴿ وكانوا لا يستطيعون سمعاً ﴾ وأما الاستطاعة التى يتعلق بها الأمر والنهى فتلك قد يقرن بها الفعل وقد لا يقرن ، كما فى قوله (٩٧ آل عمران) : ﴿ ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً ﴾ ، وقوله صلى الله عليه وسلم لعمر أن « صل قائماً ، فإن لم تستطع فقاعداً ، فإن لم تستطع فعلى جنبك » .

فهذا الموضع قد انقسم الناس فيه على أربعة أقسام :

قوم ينظرون إلى جانب الأمر والنهى والعبادة والطاعة ، شاهدين لألوهيته سبحانه الذى أمروا أن يعبدوه ، ولا ينظروا إلى جانب القضاء والقدر والتوكل والاستعانة . وهو حال كثير من المتفقهة المتعبده ، فهم مع حسن قصدهم وتعظيمهم لحرمة الله وشعائره يغلب عليهم الضعف والعجز والخذلان ، والاستعانة بالله والتوكل عليه والنجاء إليه والدعاء له هى التى تقوى العبد وتيسر عليه الأمور ، ولهذا قال بعض

السلف : من سره أن يكون أقوى الناس فليتوكل على الله . وفي الصحيحين عن عبد الله بن عمرو « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صفته في التوراة : إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً ، وحرزاً للأمينين . أنت عبدى ورسولى ، سميتك المتوكل ، ليس بفظ ولا غليظ ولا صحاب فى الأسواق ، ولا يجزى بالسيئة السيئة ، ولكن يجزى بالسيئة الحسنة ويغفر ، ولن أقبضه حتى أقيم به الملة العوجاء ، فأفتح بك أعيناً عمياً وآذاناً صماً وقلوباً غلفاً بأن يقولوا : لا إله إلا الله . ولهذا روى أن حملة العرش إنما أطاقوا حمل العرش بقولهم : لا حول ولا قوة إلا بالله . وفي الصحيحين عن النبى صلى الله عليه وسلم « أنها كنز من كنوز الجنة » قال تعالى (٣ الطلاق) : ﴿ ومن يتوكل على الله فهو حسبه ﴾ وقال تعالى (١٧٣ آل عمران) : ﴿ الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم ، فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل - إلى قوله - فلا تخافوهم وخافون إن كنتم مؤمنين ﴾ ، وفى صحيح البخارى عن ابن عباس فى قوله ﴿ وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل ﴾ : قالها إبراهيم الخليل حين ألقى فى النار ، وقالها محمد حين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم .

وقسم ثان يشهدون ربوبية الحق وافتقارهم إليه ، ويستعينون بها على أهوائهم وأذواقهم ، غير ناظرين إلى حقيقة أمره ونهيه ، ورضاه وغضبه ومحبه . وهذا حال كثير من المتفكرة والمتصوفة . ولهذا كثيراً ما يعملون على الأحوال التى يتصرفون بها فى الوجود ، لا يقصدون ما يرضى الرب ويحبه . وكثيراً ما يغلطون فيظنون أن معصيته هى مرضاته فيعودون إلى تعطيل الأمر والنهى ، ويسمون هذا حقيقة ، ويظنون أن هذه الحقيقة الأمرية الدينية هى التى تحوى مرضاة الرب ومحبه وأمره ونهيه ظاهراً وباطناً . وهؤلاء كثيراً ما يسلبون أحوالهم ، وقد يعودون إلى نوع من المعاصى والفسوق ، بل كثير منهم يرتد عن الإسلام لأن العاقبة للتقوى ، ومن لم يقف عند أمر الله ونهيه فليس من المتقين ، فهم يقعون فى بعض ما وقع المشركون فيه تارة من بدعة يظنونها شرعة ، وتارة فى الاحتجاج بالقدر على الأمر ، والله تعالى لما ذكر ما ذم به المشركين فى سورة الأنعام ذكر ما ابتدعوه فى الدين وجعلوه شرعة كما قال تعالى (٢٨ الأعراف) : ﴿ وإذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها ، قل إن الله لا يأمر بالفحشاء ﴾ وقد ذمهم على أن حرموا ما لم يحرمه الله وأن شرعوا ما لم يشرعه الله ، وذكر احتجاجهم بالقدر . قوله (١٤٨ الأنعام) : ﴿ لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء ﴾ ونظيرها فى النحل ويس والزخرف ، وهؤلاء يكون فيهم شبهة فى هذا وهذا ،

وأما القسم الثالث - وهو من أعرض عن عبادة الله واستعانته به - فهؤلاء شر الأقسام .

والقسم الرابع هو القسم المحمود ، وهو حال الذين حققوا ﴿ إياك نعبد وإياك نستعين ﴾ ، وقوله (١٢٣ هود) : ﴿ فاعبده وتوكل عليه ﴾ ، فاستعانوا به على طاعته ، وشهدوا أنه إلههم الذى لا يجوز أن يعبدوا إلا إياه وطاعة رسوله ، وأنه ربهم الذى ليس لهم من دونه ولى ولا شفيع وأنه (٢ فاطر) : ﴿ ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها ، وما يمسك فلا مرسل له من بعده ﴾ ، (١٠٧ يونس) : ﴿ وإن يمسك الله بضرة فلا كاشف له إلا هو ، وإن يردك بخير فلا راد لفضله ﴾ ، (٣٨ الزمر) : ﴿ قل أفرأيتم ما تدعون من دون الله ، إن أرادنى الله بضرة هل هن كاشفات ضره ، أو أرادنى برحمة هل هن ممسكات رحمته ﴾ ؟ ولهذا قال طائفة من العلماء : الالتفات إلى الأسباب شرك فى التوحيد ، ومحو الأسباب أن تكون أسباباً نقص فى العقل ، والإعراض عن الأسباب بالكلية قدح فى الشرع ، وإنما التوكل المأمور به ما يجتمع فيه مقتضى التوحيد والعقل والشرع . فقد بين أن من ظن التوكل من مقامات عامة أهل الطريق فقد غلط غلطاً شديداً وإن كان من أعيان المشايخ كصاحب « علل المقامات » ، وهو من أجل المشايخ ، وأخذ ذلك عنه صاحب « محاسن المجالس » وأظهر ضعف حجته ، فمن قال ذلك (قال) : إن المطلوب به حظ العامة فقط ، وظنه أنه لا فائدة له فى تحصيل المقصود ، وهذه حال من جعل الدعاء كذلك ، وذلك بمنزلة من جعل الأعمال المأمور بها كذلك ، كمن اشتغل بالتوكل عما يجب عليه من الأسباب التى هى عبادة الله وطاعة مأمور بها ، فإن غلط هذا من ترك الأسباب المأمور بها التى هى داخلة فى قوله (١٢٣ هود) : ﴿ فاعبده وتوكل عليه ﴾ ، كغلط الأول فى ترك التوكل المأمور به الذى هو داخل فى قوله ﴿ فاعبده وتوكل عليه ﴾ . لكن يقال : من كان توكله على الله ودعاؤه له هو فى حصول مباحات فهو من العامة ، وإن كان فى حصول مستحبات وواجبات ، فهو من الخاصة كما أن من دعاه وتوكل عليه فى حصول محرمات فهو ظالم لنفسه ، ومن أعرض عن التوكل فهو عاص لله ورسوله بل خارج عن حقيقة الإيمان ، فكيف يكون هذا المقام للخاصة ؟ قال الله تعالى (٨٤ يونس) : ﴿ وقال موسى يا قوم إن كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا إن كنتم مسلمين ﴾ وقال تعالى (١٦٠ آل عمران) : ﴿ إن ينصركم الله فلا غالب لكم ، وإن ينخذلكم فن ذا الذى ينصركم من بعده ﴾ ؟ وقال (١٢ إبراهيم) : ﴿ وعلى الله فليتوكل المؤمنون ﴾ ، وقال تعالى

(٣٨ الزمر) : ﴿ قل أفرأيتم ما تدعون من دون الله ، إن أرادني الله بضر هل هن كاشفات ضره — إلى قوله — قل حسبي الله ، عليه يتوكل المتوكلون ﴾ وقد ذكر الله هذه الكلمة (حسبي الله) في جلب المنفعة تارة وفي دفع المضرة أخرى ، فالأولى قوله (٥٩ التوبة) : ﴿ ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله ﴾ الآية ، والثانية قوله (١٧٣ آل عمران) : ﴿ الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً ، وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل ﴾ وفي قوله (٦٢ الأنفال) : ﴿ وإن يريدوا أن يخدعوك فإن حسبك الله ﴾ وقوله (٥٩ التوبة) : ﴿ ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله ﴾ الآية يتضمن الأمر بالرضا والتوكل ، والرضا والتوكل يكتنفان المقدور ، فالتركل قبل وقوعه والرضاء بعد وقوعه ، ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في الصلاة « اللهم بعلمك الغيب ، وبقدرتك على الخلق ، أحيانى ما علمت الحياة خيراً لى ، وتوذننى إذا كانت الوفاة خيراً لى . اللهم إنى أسألك خشيتك فى الغيب والشهادة ، وأسألك كلمة الحق فى الغضب والرضا ، وأسألك القصد فى الفقر والغنى ، وأسألك نعيماً لا ينفد ، وأسألك قرة عين لا تنقطع . اللهم إنى أسألك الرضاء بعد القضاء ، وأسألك برد العيش بعد الموت ، وأسألك لذة النظر إلى وجهك والشرق إلى لقائك ، من غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة . اللهم زينا بزينة الإيمان ، واجعلنا هداة مهتدين » رواه أحمد والنسائي عن حديث عمار بن ياسر : وأما ما يكون قبل القضاء فهو عزم على الرضا لا حقيقة للرضا ، ولهذا كان طائفة من المشايخ يعزمون على الرضا قبل وقوع البلاء ، فإذا وقع انفسحت عزائمهم ، كما يقع نحو ذلك فى الصبر وغيره ، كما قال تعالى (١٤٣ آل عمران) : ﴿ ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه ، فقد رأيتموه وأنتم ننظرون ﴾ وقال تعالى (٣ الصف) : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون ، كبر مقتاً عند الله أن تقولوا مالا تفعلون ، إن الله يحب الذين يقاتلون فى سبيله صفاً كأنهم بنيان مرصوص ﴾ نزلت هذه الآية لما قالوا : لو علمنا أى الأعمال أحب إلى الله لعملناه ، فأنزل الله آية الجهاد فكرهه من كرهه ، ولهذا كره للمرء أن يتعرض للبلاء بأن يوجب على نفسه مالا يوجبه الشارع عليه بالعهد والنذر ونحو ذلك ، أو يطلب ولاية ، أو يقدم على بلد فيه طاعون ، كما ثبت فى الصحيحين من غير وجه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن النذر وقال « إنه لا يأتى بخير ، وإنما يستخرج به من البخيل » ، وثبت عنه فى الصحيحين أنه قال لعبد الرحمن بن سمرة

« لا تسأل الإمارة ، فإنك إن أعطيتها عن مسألة وكلت إليها ، وإن أعطيتها من غير مسألة أعنت عليها . وإذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيراً منها فأت الذي هو خير وكفر عن يمينك » ، وثبت عنه في الصحيحين أنه قال في الطاعون « إذا سمعتم به بأرض . فلا تقدموا عليه ، وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا منها » ، وثبت في الصحيحين أنه قال « لا تتمنوا لقاء العدو ، واسألوا الله العافية . ولكن إذا لقيتموهم فاصبروا ، واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف » وأمثال ذلك مما يقتضي أن الإنسان لا ينبغي له أن يسعى فيما يوجب عليه أشياء فيبخل بالوفاء ، كما يفعل كثير ممن يعاهد الله عهداً على أمور ، وغالب هؤلاء يبتلون بنقض العهود .

وينبغي أن الإنسان إذا ابتلى فعليه أن يصبر ويثبت ولا يكل حتى يكون من الرجال الموفين للقائمين بالواجبات . ولا بد في جميع ذلك من « الصبر » . ولهذا كان الصبر واجباً باتفاق المسلمين على أداء الواجبات وترك المحظورات . ويدخل في ذلك الصبر على المصائب عن أن يخرج ، والصبر عن اتباع أهواء النفس فيما نهى الله عنه . وقد ذكر الله الصبر في كتابه في أكثر من تسعين موضعاً ، وقرنه بالصلاة في قوله (٤٥ البقرة) : ﴿ واستعينوا بالصبر والصلاة ، وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين ﴾ ، (١٥٣ البقرة) : ﴿ استعينوا بالصبر والصلاة إن الله مع الصابرين ﴾ ، وقوله (١١٥ هود) : ﴿ وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفاً من الليل — إلى قوله — واصبر فإن الله لا يضيع أجر المحسنين ﴾ ، (١٣٠ طه) : ﴿ فاصبر على ما يقولون ، وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها ﴾ ، (٥٥ غافر) : ﴿ فاصبر إن وعد الله حق واستغفر لذنبك ﴾ الآية ، وجعل الإمامة في الدين موروثاً عن الصبر واليقين بقوله (٢٤ السجدة) : ﴿ وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا ، وكانوا بآياتنا يوقنون ﴾ فإن الدين كله علم بالحق وعمل به ، فالعمل به لا بد فيه من الصبر ، بل وطلب علمه يحتاج إلى الصبر ، كما قال معاذ بن جبل : عليكم بالعلم فإن طلبه لله عبادة ، ومعرفته خشية ، والبحث عنه جهاد ، وتعليمه لمن لا يعلمه صدقة ، ومذاكرته تسبيح . به يعرف الله ويعبد ، به يمجّد ويوحّد ، يرفع الله بالعلم أقواماً يجعلهم للناس قادة وأئمة يهتدون بهم وينتهون إلى رأيهم ، فجعل البحث عن العلم من الجهاد ولا بد في الجهاد من الصبر ، ولهذا قال تعالى ﴿ والعصر ، إن الإنسان لفي خسر ، إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر ﴾ وقال تعالى (٤٥ ص) : ﴿ واذكر عبادنا إبراهيم وإسماعيل ويعقوب أولى الأيدي والأبصار ﴾ فالعلم النافع هو أصل الهدى ، والعمل بالحق هو

الرشاد . وضد الأول هو الضلال ، وضد الثاني هو الغي ، والضلال العمل بغير علم ، والغى إتباع الهوى . قال تعالى ﴿ والنجم إذا هوى ما ضل صاحبكم وما غوى ﴾ فلا ينال الهدى إلا بالعلم ولا ينال الرشاد إلا بالصبر ؛ ولهذا قال علي : ألا إن الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد ، فإذا انقطع الرأس بان الجسد ، ثم رفع صوته فقال : ألا لا إيمان لمن لا صبر له .

وأما « الرضا » فقد تنازع العلماء والمشايخ من أصحاب الإمام أحمد وغيرهم في « الرضاء بالقضاء » هل هو واجب أو مستحب ؟ على قولين . فعلى الأول يكون من أعمال المقتصدين ، وعلى الثاني يكون من أعمال المقربين . قال عمر بن عبد العزيز : الرضاء عزيز ، ولكنه معول المؤمن . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لابن عباس « إن استطعت أن تعمل لله بالرضا مع اليقين فافعل ، فإن لم تستطع فإن في الصبر على ما نكره خيراً كثيراً . ولهذا لم يجئ في القرآن إلا مدح الراضين لا إيجاب ذلك ، وهذا في الرضا فيما يفعله الرب بعبد من المصائب كالمرض والفقر والزوال كما قال تعالى (١٧٧ البقرة) : ﴿ والصابرين في البأساء والضراء وحين البأس ﴾

وقال (٢١٤ البقرة) : ﴿ أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا ﴾ فالبأساء في الأموال ، والضراء في الأبدان ، والزلال في القلوب . وأما « الرضا بما أمر الله به » فأصله واجب ، وهو من الإيمان ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث « ذاق طعم الإيمان من رضى بالله رباً ، وبالإسلام ديناً ، وبمحمد نبياً » . وهو من توابع المحبة كما سنذكره إن شاء الله تعالى . وقال (٦٥ النساء) : ﴿ فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ، ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ، ويسلموا تسليماً ﴾ ، وقال تعالى (٥٩ التوبة) ﴿ ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله ﴾ الآية . وقال تعالى (٢٨ محمد) : ﴿ ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه ، فأحبط أعمالهم ﴾ وقال (٥٤ التوبة) : ﴿ وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم إلا أنهم كفروا بالله وبرسوله ، ولا يأتون الصلاة إلا وهم كسالى ، ولا ينفقون إلا وهم كارهون ﴾ . ومن النوع الأول ما رواه أحمد والترمذي وغيرهما عن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « من سعادة ابن آدم استخارته لله ، ورضاه بما قسم الله له . ومن شقاوة ابن آدم ترك استخارته لله ، وسخطه بما يقسم الله له » . وأما الرضا بالمنهيات — من الكفر والفسوق والعصيان — فأكثر العلماء يقولون لا يشرع الرضا بها إذ هي كما لا تشرع محبتها ، فإن الله سبحانه

لا يرضاها ولا يحبها وإن كان قدرها وقضاها كما قال سبحانه (٢٠٥ البقرة) : ﴿ والله لا يحب الفساد ﴾ وقال تعالى (٧ الزمر) : ﴿ ولا يرضى لعباده الكفر ﴾ بل يسخطه كما قال تعالى (٢٨ محمد) : ﴿ ذلك بأنهم اتبعوا ما أخطأ الله وكرهوا رضوانه ، فأحبط أعمالهم ﴾ . وقالت طائفة : ترضى من جهة كونها مضافة إلى الله خلقاً ، وتسخط من جهة كونها مضافة إلى العبد فعلاً وكسباً . وهذا لا ينافي الذي قبله ، بل هما يعودان إلى أصل واحد ، وهو سبحانه قدر الأشياء لحكمة ، فهي لا اعتبار تلك الحكمة محبوبة مرضية ، وقد تكون في نفسها مكروهة ومسخوطة ، إذ الشيء الواحد يجتمع فيه وصفان : يحب من أحدهما ، ويكره من الآخر ، كما في الحديث الصحيح « ما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن قبض نفس عبدى المؤمن ، يكره الموت ، وأكره مساءته ، ولا بد له منه » . وأما من قال بالرضا بالقضاء الذى هو وصف الله فعليه لا بالمقضى الذى هو مفعوله فهو خروج منه عن مقصود الكلام ، فإن الكلام ليس بالرضا فيما يقوم بذات الرب تعالى من صفاته وأفعاله ، وإنما الكلام فى الرضا بمفعولاته . والكلام فيما يتعلق بهذا قد بيناه فى غير هذا الموضع . و « الرضا » وإن كان من أعمال القلوب فكأله هو الحمد ، حتى إن بعضهم فسر الحمد بالرضا . ولهذا جاء فى الكتاب والسنة حمد الله على كل حال ، وذلك يتضمن بمقتضياته . وفى الحديث « أول من يدعى إلى الجنة المحادون الذين يحمدون الله فى السراء والضراء » وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه « كان إذا أتاه الأمر يسره قال : الحمد لله الذى ينعمته تتم الصالحات ، وإذا أتاه الأمر الذى يسوؤه قال : الحمد لله على كل حال » ، وفى مسند الإمام أحمد عن أبى موسى الأشعرى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « إذا قبض ولد العبد يقول الله لملائكته : أقبضتم ولد عبدى ؟ فيقولون : نعم . فيقول : أقبضتم ثمرة فؤاده ؟ فيقولون : نعم . فيقول : ماذا قال ؟ فيقولون : حمدك واسترجعك . » فيقول : ابنوا لعبدى بيتاً فى الجنة وسموه بيت الحمد » ، ونبينا صلى الله عليه وسلم هو صاحب لواء الحمد ، وأمه هم المحادون الذين يحمدون الله على السراء والضراء ، والرضا والحمد على الضراء يوجبانه شاهدان : أحدهما علم العبد بأن الله سبحانه مستوجب لذلك مستحق له لنفسه ، فإنه أحسن كل شيء خلقه وأتقن كل شيء ، وهو العليم الحكيم الخبير الرحيم . والثانى علمه بأن اختيار الله لعبده المؤمن خير من اختياره لنفسه ، كما روى مسلم فى صحيحه وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « والذى نفسى بيده ، لا يقضى الله للمؤمن قضاء إلا كان خيراً له ،

وليس ذلك إلا للمؤمن : إن أصابته سراء شكر فكان خيراً له ، وإن أصابته ضراء فصرير كان خيراً له ، فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن كل قضاء يقضيه الله للمؤمن الذى يصبر على البلاء ويشكر على السراء فهو خير له . قال تعالى ﴿ إن فى ذلك لآيات لكل صبار شكور ﴾ وذكرها فى أربعة مواضع من كتابه (٥ إبراهيم) ، (٣١ ائمان ، ١٩ سبأ ، ٣٣ الشورى) . فأما من لا يصبر على البلاء ، ولا يشكر على الرخاء فلا يلزم أن يكون القضاء خيراً له . ولهذا أجت من أورد على هذا بما يقضى على المؤمن من المعاصى بجوابين : أحدهما أن هذا إنما يتناول ما أصاب العبد لا ما فعله العبد كما قوله (٧٩ النساء) : ﴿ ما أصابك من حسنة فمن الله — أى من سراء — وما أصابك من سيئة فمن نفسك ﴾ أى من ضراء . وكفوله (١٦٨ الأعراف) : ﴿ وبإلوانهم بالحسنات والسيئات أعلمهم يرجعون ﴾ أى بالسراء والضراء كما قال (٣٥ الأنبياء) : ﴿ ونبلوكم بالشر والخير فتنة ﴾ وقال (١٢٠ آل عمران) : ﴿ إن تمسكم حسنة تسؤهم ، وإن تصبكم سيئة يفرحوا بها ﴾ يراد بها المسار والمضار ، ويراد بها الطاعات والمعاصى . والجواب الثانى أن هذا فى حق المؤمن الصبار الشكور . والذنوب تنقص الإيمان ، فإذا تاب العبد أحبه الله ، وقد ترتفع درجته بالتوبة . قال بعض السلف : كان داود بعد التوبة خيراً منه قبل الخطيئة . فمن قضى له بالتوبة كان كما قال سعيد ابن جبير : إن العبد يعمل الحسنة فيدخل بها النار ، وإن العبد يعمل السيئة فيدخل بها الجنة . وذلك أنه يعمل الحسنة فتكون نصب عينه ويعجب بها ، ويعمل السيئة فتكون نصب عينه فيستغفر الله ويتوب إليه منها . وقد ثبت فى الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « الأعمال بالخواتيم » ، والمؤمن إذا فعل سيئة فإن عقوبته تندفع عنه بعشرة أسباب : أن يتوب فيتوب الله عليه ، فإن التائب من الذنب كمن لا ذنب له . أو يستغفر فيغفر له . أو يعمل حسنات تمحوها ، فإن الحسنات يذهبن السيئات . أو يدعو له إخوانه المؤمنون ويشفعون له حياً وميتاً . أو يهدون له من ثواب أعمالهم لينفعه الله به . أو يشفع فيه نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ، أو يبتليه (الله) فى الدنيا بمصائب تكفر عنه . أو يبتليه فى البرزخ والصعقة فيكفر بها عنه . أو يبتليه فى عرصات القيامة من أهوالها بما يكفر عنه . أو يرحمه أرحم الرحمين . فمن أخطأته هذه العشرة فلا يلومن إلا نفسه ، كما قال تعالى فيما يروى عنه رسوله « يا عبادى ، إنما هى أعمالكم أحصيها لكم ثم أوفىكم إياها ، فمن وجد خيراً فليحمد الله ، ومن وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه » ، فإن كان المؤمن يعلم أن القضاء خير إذا كان صابراً شكوراً ،

وكان قد استخار الله وعلم أن من سعادة ابن آدم استخارته لله ورضاه بما قسم له ، كان قد رضى بما هو خير له . وفي الحديث الصحيح عن علي قال « إن الله يقضى بالقضاء فمن رضى فله الرضا ، ومن سخط فله السخط » ، ففى هذا الحديث الرضا والاستخارة ، فالرضا بعد القضاء والاستخارة قبل القضاء ، وهذا أكمل من الرضا والصبر ، فلهذا ذكر فى ذاك الرضا وفى هذا الصبر . ثم إذا كان القضاء مع الصبر خيراً له فكيف مع الرضا ، ولهذا جاء فى الحديث « المصاب من حرم الثواب » فالأثر الذى رواه الشافعى فى مسنده « أن النبى صلى الله عليه وسلم لما مات سمعوا قائلاً يقول : يا آل بيت رسول الله ، إن فى الله عزاء من كل مصيبة وخلفاً من كل هالك ودركاً من كل فائت ، فبالله فثقوا وإياه فارجوا ، فإن المصاب من حرم الثواب » . ولهذا لم تؤمر بالحنز المنافى للرضا قط ، مع أنه لا فائدة فيه فقد يكون مضرة ، لكنه يعنى عنه إذا لم يقرن به ما يكرهه الله ، لكن البكاء على الميت على وجه الرحمة حسن مستحب ، وذلك لا ينافى الرضا ، بخلاف البكاء عليه لفوات حظه منه ، وبهذا تعرف معنى قول النبى صلى الله عليه وسلم لما بكى على الميت وقال « إن هذه رحمة جعلها الله فى قلوب عباده ، وإنما يرحم الله من عباده الرحماء » وأن هذا ليس كبكاء من يبكى لحظه لا لرحمة الميت ، وأن الفضيل بن عياض لما مات ابنه على فضحك وقال : رأيت أن الله قضى ، فأحببت أن أرضى بما قضى الله به حاله حال حسن بالنسبة إلى أهل الجزع . وأما رحمة الميت مع الرضا بالقضاء وحمد الله كحال النبى صلى الله عليه وسلم فهذا أكمل . قال تعالى (١٧ البلد) : ﴿ ثم كان من الذين آمنوا ، وتواصوا بالصبر ، وتواصوا بالمرحمة ﴾ . فذكر سبحانه التواصى بالصبر والرحمة .

والناس أربعة أقسام : منهم من يكون فيه صبر بقسوة ، ومنهم من يكون فيه رحمة بجزع ، ومنهم من يكون فيه القسوة والجزع ، والمؤمن الحمود الذى يصبر على ما يصيبه ويرحم الناس . وقد فطن طائفة من المصنفين فى هذا الباب أن الرضا عن الله من توابع المحبة له ، وهذا إنما يتوجه على المأخذ الأول وهو الرضا عنه لاستحقاقه ذلك بنفسه مع قطع العبد النظر عن حظه ، بخلاف المأخذ الثانى وهو الرضا لعلمه بأن المقضى خير له . ثم إن المحبة متعلقة به والرضا متعلق بقضائه لكن قد يقال فى تقرير ما قال هذا المصنف ونحوه إن المحبة لله نوعان : محبة له نفسه ، ومحبة لما منهم من الإحسان . وكذلك الحمد له نوعان : حمد له على ما يستحقه بنفسه ، وحمد على إحسانه لعبده . فالنوعان للرضا كالنوعين للمحبة . وأما الرضا به وبدينه وبرسوله فذلك من

حظ المحبة ، ولهذا ذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « ذاق طعم الإيمان من رضى بالله رباً ، وبالإسلام ديناً ، وبمحمد نبياً » . وفى الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان : أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ، ومن كان يحب المرء لا يحبه إلا الله ، ومن كان يكره أن يرجع إلى الكفر بعد إذ أنقذه الله منه كما يكره أن ياتى فى النار » . وهذا مما يبين من الكلام على المحبة فنقول :

فصل

محبة الله ورسوله من أعظم واجبات الإيمان وأكبر أصوله وأجل قواعده ، بل هى أصل كل عمل من أعمال الإيمان والدين ، كما أن التصديق أصل كل قول من أقوال الإيمان والدين ، فإن كل حركة فى الوجود إنما تصدر عن محبة : إما عن محبة محمودة ، أو عن محبة مذمومة كما قد بسطنا لك فى قاعدة المحبة ، من (القواعد الكبار) . فجميع الأعمال الإيمانية الدينية لا تصدر إلا عن المحبة المحمودة ، وأصل المحبة المحمودة هى محبة الله سبحانه وتعالى ، إذ العمل الصادر عن محبة مذمومة عند الله لا يكون عملاً صالحاً ، بل جميع الأعمال الإيمانية الدينية لا تصدر إلا عن محبة الله ، فإن الله تعالى لا يقبل من العمل إلا ما أريد به وجهه ، كما ثبت فى الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « يقول الله تعالى : أنا أغنى الشركاء عن الشرك ، فمن عمل عملاً أفشرك به غيرى فأنا منه برئ ، وهو كله للذى أشرك » . وثبت فى الصحيح حديث الثلاثة الذين هم « أول من تسعر بهم النار : القارئ المرائى ، والمجاهد المرائى ، والمتصدق المرائى » بل إخلاص الدين لله هو الدين الذى لا يقبل الله سواه ، فهو الذى بعث به الأولين والآخرين من الرسل ، وأنزل به جميع الكتب ، واتفق عليه أئمة أهل الإيمان ، وهذا هو خلاصة الدعوة النبوية ، وهو قطب القرآن الذى تدور عليه رحاه ، قال تعالى (أول الزمر . وأول غافر ، وأول الجاثية ، وأول لأحقاف) : ﴿ تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ﴾ ، (أول الزمر) : ﴿ إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق فاعبد الله مخلصاً له الدين ، ألا الله الدين الخالص ﴾ والسورة كلها عامتها فى هذا المعنى من قوله (١١ الزمر) : ﴿ قل إني أمرت أن أعبد الله مخلصاً له الدين ، وأمرت لأن أكون أول المسلمين ﴾ إلى قوله (١٤ الزمر) : ﴿ قل الله أعبد مخلصاً له دينى — إلى قوله — أليس الله بكاف عبده ؟ ويخوفونك بالذين من دونه

— إلى قوله — قل أفرأيتم ما تدعون من دون الله إن أرادني الله بضر هل هن كاشفات ضره ﴿ الآية ، الى قوله (٤٣ الزمر) : ﴿ أم اتخذوا من دون الله شفعاء ، قل أولو كانوا لا يملكون شيئاً ولا يعقلون ؟ قل لله الشفاعة جميعاً ، له ملك السماوات والأرض ثم إليه ترجعون ، وإذا ذكر الله وحده اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة وإذا ذكر الذين من دونه إذا هم يستبشرون — إلى قوله — قل أغير الله تأمروني أعبد أيها الجاهلون — إلى قوله — بل الله فاعبد وكن من الشاكرين ﴿ وقال تعالى فيما قصه من قصة آدم وأبليس أنه قال (٨٢ ص) : ﴿ فبعزتك لأغوينهم أجمعين ، إلا عبادك منهم المخلصين ﴾ وقال تعالى (٤٢ الحجر) : ﴿ إن عبادي ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك من الغاوين ﴾ وقال (٩٩ النحل) : ﴿ إنه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون ، إنما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون ﴾ فبين أن سلطان الشيطان وإغواءه إنما هو لغير الخاضعين ، ولهذا قال في قصة (٢٤ يوسف) : ﴿ وكذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء إنه من عبادنا المخلصين ﴾ . وأتباع الشيطان هم أصحاب النار كما قال تعالى (٨٥ ص) : ﴿ لأملأن جهنم منك ومن تبعك منهم أجمعين ﴾ ، وقد قال سبحانه (٤٨ و ١١٦ النساء) : ﴿ إن الله لا يغفر أن يشرك به ، ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾ ، وهذه الآية في حق من لم يتب ، ولهذا خصص الشرك وقيل ما سواه بالمشيئة ، فإنه لا يغفر الشرك لمن لم يتب منه ، وما دونه يغفره لمن يشاء ، وأما قوله (٥٣ الزمر) : ﴿ قل يا عبادي أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ، إن الله يغفر الذنوب جميعاً ﴾ فتلك في حق التائبين ، ولهذا عمم وأطلق ، وسياق الآية يبين ذلك مع سبب نزولها ، وقد أخبر سبحانه أن الأولين والآخرين إنما أمروا بذلك في غير موضع كالسورة التي قرأها النبي صلى الله عليه وسلم لما أمره أن يقرأ عليه قراءة إبلاغ وإسماع بخصوصه فقال (٤ البينة) : ﴿ وما تفرق الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءتهم البينة ، وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ﴾ الآية ، وهذا حقيقة قول « لا إله إلا الله » وبذلك بعث جميع الرسل ، قال الله تعالى (٢٥ الأنبياء) : ﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون ﴾ وقال (٤٥ الزخرف) : ﴿ واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجمعينا من دون الرحمن آلهة يعبدون ﴾ ؟ وقال تعالى (٣٦ النحل) : ﴿ ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ﴾ وجميع الرسل افتتحوا دعوتهم بهذا الأصل ، كما قال نوح عليه السلام (٥٩ الأعراف) : ﴿ اعبدوا الله ما لكم من إله غيره ﴾ وكذلك.

هود (٥٠ هود) وصالح (٦١ هود) ، وشعيب (٨٤ هود) عليهم السلام وغيرهم ، كل يقول ﴿ اعبدوا الله ما لكم من إله غيره ﴾ لا سيما أفضل الرسل الذين اتخذ الله كلاهما خليلاً إبراهيم ومحمداً عليهما السلام ، فإن هذا الأصل بينه الله بهما ، وأيدهما فيه ، ونشره بهما . فإبراهيم هو الإمام الذي قال الله فيه (١٢٤ البقرة) : ﴿ إني جاعلك للناس إماماً ﴾ وفي ذريته جعل النبوة والكتاب والرسل ، فأهل هذه النبوة والرسالة هم من آل الذين بارك الله عليهم ، قال سبحانه (٢٦ الزخرف) : ﴿ وإذ قال إبراهيم لأبيه وقومه إنني براء مما تعبدون ، إلا الذي فطرنى فإنه سيهدين ، وجعلها كلمة باقية في عقبه لعلهم يرجعون ﴾ فهذه الكلمة هي كلمة الإخلاص لله ، وهي البراءة من كل معبود إلا من الخالق الذي فطرنا كما قال صاحب يس (٢٢ ياسين) : ﴿ وما إله إلا عبد الذي فطرنى وإليه ترجعون ، أتأخذ من دونه آلهة إن يردن الرحمن بضر لا تغن عني شفاعتهم شيئاً ولا يتقنون ﴾ ، وقال تعالى في قصته بعد أن ذكر ما يبين ضلال من اتخذ بعض الكواكب رباً يعبدونه من دون الله قال (٧٨ الأنعام) : ﴿ فلما أفلت قال يا قوم إني بريء مما تشركون ، إني وجهت وجهي للذي فطر السماوات والأرض حنيفاً وما أنا من المشركين — إلى قوله — ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطاناً ﴾ وقال إبراهيم الخليل عليه السلام (٧٥ الشعراء) : ﴿ أفرايتم ما كنتم تعبدون ، أنتم وآباؤكم الأقدمون ، فإنهم عدو لى إلا رب العالمين ، الذي خلقنى فهو يهدين ، والذي هو يطعنى ويسقن ، وإذا مرضت فهو يشفين ﴾ وقوله تعالى (٤ الممتحنة) : ﴿ قد كانت لكم أسوة حسنة فى إبراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم إنا براء منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم ﴾ الآية : ونبيننا صلى الله عليه وسلم هو الذى أقام الله به الدين الخالص لله دين التوحيد ، وقع به المشركين : من كان مشركاً فى الأصل ومن الذين كفروا من أهل الكتب ، وقال صلى الله عليه وسلم فيما رواه الإمام أحمد وغيره « بعثت بالسيف بين يدى الساعة حتى يعبد الله وحده لا شريك له ، وجعل رزقى تحت ظل رحى ، وجعل الذلة والصغار على من خالف أمرى ، ومن تشبه بقوم فهو منهم » وقد تقدم بعض ما أنزل الله عليه من الآيات المتضمنة للتوحيد فقال تعالى ﴿ والصافات صفا — إلى قوله — إن إلهكم لواحده ﴾ إلى قوله ﴿ إنهم كانوا إذا قيل لهم لا إله إلا الله يستكبرون ، ويقولون إنا لئاركو آلهتنا لشاعر مجنون ، بل جاء بالحق وصدق المرسلين — إلى قوله — أولئك لهم رزق معلوم ، فواكه وهم مكرمون ﴾ إلى ما ذكره من قصص الأنبياء فى التوحيد وإخلاص الدين لله ، إلى قوله ﴿ سبحان الله

عما يصفون ، إلا عباد الله المخلصين ﴿ وقال تعالى (١٤٥ النساء) : ﴿ إن المتافقين ، في الدرك الأسفل من النار ، ولن تجد لهم نصيراً إلا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله ﴾ وفي الجملة فهذا الأصل في سورة الأنعام والأعراف والنور وطسم وحم وسور المفصل وغير ذلك من السور المكية ومواضع من السور المدنية كثير ظاهر ، فهو أصل الأصول وقاعدة الدين حتى في سورتي الإخلاص ﴿ قل يا أيها الكافرون ، وقل هو الله أحد ﴾ وهاتان السورتان كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ بهما في صلاة التطوع كركعتي الطواف وسنة الفجر ، وهما متضمنتان للتوحيد ؛ فأما ﴿ قل يا أيها الكافرون ﴾ فهي متضمنة للتوحيد العملي الإرادي وهو إخلاص الدين لله بالقصد والإرادة ، وهو الذي يتكلم به مشايخ التصوف غالباً . وأما سورة ﴿ قل هو الله أحد ﴾ فتضمنة للترديد القولي العملي كما ثبت في الصحيحين عن عائشة « أن رجلاً كان يقرأ ﴿ قل هو الله أحد ﴾ في صلاته ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : سلوه لم يفعل ذلك ؟ » فقال : لأنها صفة الرحمن ، فأنا أحبها ، فقال : أخبروه أن الله يحبه » ولهذا تضمنت هذه السورة من وصف الله سبحانه وتعالى الذي ينفي قول أهل التعطيل وقول أهل التمثيل ما صارت به هي الأصل المعتمد في مسائل الذات ، كما قد بسطنا ذلك في غير هذا الموضع ، وذكرنا اعتماد الأئمة عليها مع ما تضمنته في تفسير « الأحد » كما جاء تفسيره عن النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين وما دل على ذلك من الدلائل .. لكن المقصود هنا هو التوحيد العملي وهو إخلاص الدين لله ، وإن كان أحد النوعين مرتبطاً بالآخر فلا يوجد أحد من أهل التعطيل الجهمية وأهل التمثيل المشبهة إلا وفيه نوع من الشرك العملي ، إذ أصل قولهم فيه شرك وتسوية بين الله وبين خلقه ، أو بينه وبين المعدومات كما يسوى المعطلة بينه وبين المعدومات في الصفات السلبية التي لا تسلم مدحاً ولا ثبوت كمال ، أو يسوون بينه وبين الناقص من الموجودات في صفات النقص ، وكما يسوون إذ أثبتوا هم ومن ضاهاهم من الممثلة مساواة بينه وبين المخلوقات في حقائقها حتى قد يعبدونها فيعدلون برهم ويجعلون له أنداداً ويشبهون المخلوق بربر العالمين . واليهود كثيراً ما يعدلون الخالق بالمخلوق ويمثلونه به حتى يصفوا الله بالعجز والفقر والبخل ونحو ذلك من النقائص التي يجب تنزيهه عنها وهي من صفات خلقه ، والنصارى يعدلون المخلوق بالخالق حتى يجعلوا في المخلوق من نعوت الربوبية وصفات الإلهية ويجوزون له ما لا يصلح إلا للخالق ، سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً . والله سبحانه وتعالى قد أمرنا أن نسأله الهداية بقوله ﴿ اهتدوا الصراط المستقيم »

صراط الذين أنعمت عليهم ، غير المغضوب عليهم ولا الضالين ﴿١﴾ وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم « اليهود مغضوب عليهم ، والنصارى ضالون » ، وفي هذه الأمة من هؤلاء وهؤلاء كما قال النبي صلى الله عليه وسلم « لتبعن سنن من كان قبلكم حذو القذة بالقذة حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه . قالوا يا رسول الله : اليهود والنصارى ؟ قال : فمن » ؟ والحديث في الصحيحين .

فإذا كان أصل العمل الديني هو إخلاص الدين لله وحده ، فالشيء المراد لنفسه هو المحبوب لذاته وهذا كمال المحبة ، لكن أكثر ما جاء المطلوب مسمى باسم العبادة كقوله (٥٦ الذاريات) : ﴿ وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ﴾ وقوله (٢١ البقرة) ﴿ يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم ﴾ وأمثال هذا . والعبادة تتضمن كمال الحب ونهايته ، وكمال الذل ونهايته ، فالمحسوب الذي لا يعظم ولا يذل له لا يكون معبوداً ، والمعظم الذي لا يجب لا يكون معبوداً ، ولهذا قال تعالى (١٦٥ البقرة) : ﴿ ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله ، والذين آمنوا أشد حبا لله ﴾ فبين سبحانه أن المشركين الذين يتخذون من دون الله أنداداً وإن كانوا يحبونهم كما يحبون الله فالذين آمنوا أشد حبا لله منهم لله ولأوثانهم ، لأن المؤمنين أعلم بالله ، والحب يتبع العلم ، ولأن المؤمنين جعلوا جميع حبه لله وحده ، وأولئك جعلوا بعض حبه له وأشركوا بينه وبين الأنداد في الحب ، ومعلوم أن ذلك أفضل ، قال الله تعالى (٢٩ الزمر) : ﴿ ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون ، ورجلا مسلماً راجل ، هل يستويان مثلا ﴾ ؟ الآية . واسم « المحبة » فيه إطلاق وعموم ، فإن المؤمن يحب الله ويحب رسله وأنبياءه وعباده المؤمنين ، وإن كان ذلك من محبة الله ، وإن كانت المحبة التي لله لا يستحقها غيره ، فلهذا جاءت محبة الله المذكورة بما يختص به سبحانه من العبادة والإنابة إليه والتبذل له ونحو ذلك ، فكل هذه الأسماء تتضمن محبة الله سبحانه وتعالى . ثم إنه كما بين أن محبته أصل الدين فقد بين أن كمال الدين بكمالها ونقصه ينقصها ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال « رأس الأمر الإسلام ؛ وعموده الصلاة ، وذروة سنامه الجهاد في سبيل الله » فأخبر أن الجهاد ذروة سنام العمل وهو أعلاه وأشرفه ، وقد قال تعالى (١٩ التوبة) : ﴿ أجمعتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله ؟ لا يستويون عند الله — إلى قوله — أجر عظيم ﴾ ، والنصوص في فضائل الجهاد وأهله كثيرة ، وقد ثبت أنه أفضل ما تطوع به العبد . والجهاد دلائل المحبة الكاملة ، قال تعالى (٢٤ التوبة) : ﴿ قل إن كان آباؤكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم ﴾ الآية . وقال تعالى في صفة المحبين المحبوبين (٥٤

المائدة) : ﴿ يا أيها الذين آمنوا من يرد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه ، أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ﴾ فإن المحبة مستلزمة للجهاد ، ولأن الحب يحب ما يحب محبوبه ويبغض ما يبغض محبوبه ، ويوالى من يوالى محبوبه ويعادى من يعادى ، ويرضى أراضاه ويبغض لبغضه ، ويأمر بما يأمر به وينهى عما ينهى عنه ، فهو موافق في ذلك ، وهؤلاء هم الذين يرضى الرب أراضاهم ويبغض لبغضهم ، إذ هم إنما يرضون لراضاه ويبغضون لما يبغض له ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لأبي بكر في طائفة فيهم صهيب وبلال « لعلك أغضبتهم ، لأن كنت أغضبتهم لقد أغضبت ربك . فقال لهم : يا إخواني هل أغضبتكم ؟ قالوا : لا ، يغفر الله لك يا أبا بكر » وكان قد مر بهم أبو سفيان بن حرب فقالوا : ما أخذت السيوف مأخذها ، فقال لهم أبو بكر : أتقولون هذا لسيد قريش ؟ وذكر أبو بكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال له ما تقدم ، لأن أولئك إنما قالوا ذلك غضباً لله لكمال ما عندهم من الموالاة لله ورسوله والمعاداة لأعدائهما ، ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح فيما يروى عن ربه « لا يزال عبدى يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به ويده التى يبطش بها ورجله التى يمشى بها ، فبى يسمع وبى يبصر وبى يبطش وبى يمشى ، ولئن سألتى لأعطينه ، ولئن استعاذنى لأعيننه . وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددى عن قبض نفس عبدى المؤمن يكره الموت وأنا أكره مساءته ولا بد له منه » فبين أنه يتردد لأن التردد تعارض إرادتين ، وهو سبحانه يحب ما يحب عبده ويكره ما يكرهه ، وهو يكره الموت فهو يكرهه كما قال « وأنا أكره مساءته » وهو سبحانه قد قضى بالموت فهو يريد أن يموت فسمى ذلك تردداً ، ثم بين أنه لا بد من وقوع ذلك ، وهذا الاتحاد في المحبوب المرضى المأمور به والمبغض المكروه المنهى عنه ، وقد يقال له اتحاد نوعى وصنى ، وليس ذلك اتحاد الذاتين فإن ذلك ممتنع ، والقائل به كافر ، وهو قول النصارى والغالية من الرافضة والنسك كالحلاجية ونحوهم ، وهو الاتحاد المقيد في شيء بعينه . وأما الاتحاد المطلق الذى هو قول أهل وحدة الوجود الذين يزعمون أن وجود المخلوق هو عين وجود الخالق فهذا تعطيل للصانع وجحود له ، وهو جامع لكل شرك ، فكما أن الاتحاد نوعان فكذلك الحلول نوعان : قوم يقولون بالحلول المقيد في بعض الأشخاص ، وقوم يقولون بمحاولة في كل شيء وهم الجهمية الذين يقولون إن ذات الله في كل مكان . وقد يقع لبعض المصطلمين من أهل الفناء في المحبة أنه يغيب بمحبوبه عن نفسه وحبه ويغيب بمذكوره عن ذكره وبمعروفه عن معرفته وبموجوده عن وجوده

حتى لا يشهد إلا محبوه فيظن - في زوال تميزه ، ونقص عقله ، وسكره - أنه هو محبوه ، كما قيل إن محبوباً وقع في اليم فألقى الحب نفسه خلفه ، فقال : أنا وقعت ، فأنت ما الذى أوقعك ؟ فقال : غبت بك عنى فظننت أنك أنا . فلا ريب أن هذا خطأ وضلال ، لكن إن كان هذا لقوة المحبة والذكر من غير أن يحصل عن سبب محذور زال به عقله كان معذوراً في زواله ، فلا يكون مؤاخذاً بما يصدر منه من الكلام في هذه الحال التى زال فيها عقله بغير سبب محذور ، كما قيل في عقلاء المجانين أنهم قوم آتاهم الله عقولاً وأحوالاً ، فسلب عقولهم وأبقى أحوالهم ، وأسقط ما فرض بما سلب ، وأما إذا كان السبب الذى به زوال العقل محظوراً لم يكن السكران معذوراً ، وإن كان لا يحكم بكفره في أصح القوانين ، كما لا يقع طلاقه في أصح القولين ؛ وإن كان النزاع فيه مشهوراً . وتد بسطنا الكلام في هذا وفيمن يسلم له حاله ومن لا يسلم في قاعدة ذلك . وبكل حال فالفناء الذى يفضى بصاحبه إلى مثل هذا حال ناقص وإن كان صاحبه غير مكلف ، ولهذا لم يرد مثل هذا عن الصحابة الذين هم أفضل الأمة ، ولا عن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ، وإن كان لهؤلاء في صقع موسى نوع تعلق . وإنما حدث زوال العقل عند الواردات الإلهية على بعض التابعين ومن بعدهم ، وإن كانت المحبة التامة مستلزمة لموافقة المحبوب في محبوه ومكروهه ، وولايته وعداوته ، فمن المعام أن من أحب الله المحبة الواجبة فلا بد أن يبغض أعداءه ولا بد أن يحب ما يحبه من جهادهم كما قال تعالى (٤ الصف) : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَأَنَّهُمْ بُنْيَانٌ مَرْصُورٌ ﴾ ، والمحبة التامة لا يؤثر فيه لوم اللائم وعدل العادل ، بل ذلك يغريه بملازمة المحبة كما قد أكثر الشعراء في ذلك ، وهؤلاء هم أهل الملام الحمود ، وهم الذين لا يخافون من يلومهم على ما يحب الله ويرضاه من جهاد أعدائه فإن الملام على ذلك كثير ، وأما الملام على فعل ما يكرهه الله أو ترك ما أحبه فهو لوم بحق ، وليس من ذلك الحمود الصبر على هذا الملام ، بل الرجوع إلى الحق خير من التمادى في الباطل ، وبهذا يحصل الفرق بين الملامية الذين يفعلون ما يحبه الله ورسوله ولا يخافون لومة لائم في ذلك ، وبين الملامية الذين يفعلون ما يبغضه الله ورسوله ويصبرون على الملام في ذلك .

فصل

وإذا كانت المحبة أصل كل عمل ديني فالخوف والرجاء وغيرهما يستلزم المحبة ويرجع إليها ، فإن الراعى الطامع إنما يطمع فيما يحبه لا فيما يبغضه ، والخائف يفر من الخوف لينال المحبوب ، قال تعالى (٥٧ الإسراء) : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ

إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ، ويرجون رحمته ويخافون عذابه ﴿ الآية ٢١٨ ﴾ . وقال (البقرة) : ﴿ إن الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله ﴾ ورحمته اسم جامع لكل خير ، وعذابه اسم لكل شر ، ودار الرحمة الخالصة هي الجنة ، ودار العذاب الخالص هي النار ، وأما الدنيا فدار استدراج . فالرجاء وإن تعلق بدخول الجنة فالجنة اسم جامع لكل نعيم ، وأعلاه النظر إلى وجه الله كما في صحيح مسلم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن صهيب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « إذا دخل أهل الجنة الجنة نادى مناد : يا أهل الجنة ، إن لكم عند الله موعداً يريد أن ينجزكموه ، فيقولون : ما هو ؟ ألم يبيض وجوهنا ، ألم يثقل موازيننا ويدخلنا الجنة وينجينا من النار ؟ قال : فيكشف الحجاب فينظرون إليه ، فما أعطاهم شيئاً أحب إليهم من النظر إليه » وهو « الزيادة » . ومن هنا يتبين زوال الاشتباه في قول من قال : ما عبدتك شوقاً إلى جنتك ولا خوفاً من نارك ، وإنما عبدتك شوقاً إلى رؤيتك . فإن هذا القائل ظن هو ومن تابعه أن الجنة لا يدخل في مساها إلا الأكل والشرب واللباس والنكاح والسمع ونحو ذلك مما فيه التمتع بال مخلوقات كما يوافق على ذلك من ينكر رؤية الله من الجهمية أو من يقر بها ويزعم أنه لا تمتع في نفس رؤية الله كما يقوله طائفة من المتفقهة ، فهؤلاء متفقون على أن مسمى الجنة والآخرة لا يدخل فيه إلا التمتع بالمخلوقات ، ولهذا قال بعض من غلط من المشايخ لما سمع قوله (١٥٢) آل عمران) : ﴿ منكم من يريد الدنيا ، ومنكم من يريد الآخرة ﴾ قال : فأين من يريد الله؟ وقال آخر (١١١ التوبة) : ﴿ إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ﴾ قال : إذا كانت النفوس والأموال بالجنة فأين النظر إليه ؟ وكل هذا لظنهم أن الجنة لا يدخل فيها النظر ، والتحقيق أن الجنة هي الدار الجامعة لكل نعيم ، وأعلى ما فيها النظر إلى وجه الله ، وهو من النعيم الذي ينالونه في الجنة كما أخبر به النصوص وكذلك أهل النار فإنهم محجوبون عن ربهم يدخلون النار ، مع أن قائل هذا القول إذا كان عارفاً بما يقول فإنما قصده : إنك لو لم تخلق ناراً ولو لم تخلق جنة لكان يجب أن تعبد ، ويجب التقرب إليك والنظر إليك ، كما قال عمر رضي الله عنه « نعم العبد صهيب ، أو لم يخف الله لم يعصه » ، أي هو لم يعصه ولو لم يخفه ، فإن إجلاله وإكرامه لله يمنعه من معصيته ، والراجح الخائف إذا تعلق خوفه ورجاؤه بالتعذب باحتجاب الرب عنه والتنعيم بتجليه ففعلوم أن هذا من توابع محبته له ، فالمحبة هي أوجب محبة التجلي والخوف من الاحتجاب وإن تعلق خوفه ورجاؤه بالتعذب بمخلوق والتنعيم به فهذا

إنما يطلب ذلك بعبادة الله المستلزمة محبته لله وهى أحلى من كل محبة ، ولهذا يكون اشتغال أهل الجنة بذلك أعظم من كل شئ كما فى الحديث « إن أهل الجنة يلهمون التسبيح كما تلهمون وهو يبين غاية تنعمهم بذكر الله ومحبته . فالحوف من التعذب بمخلوق والرجاء له يسوقه إلى محبة الله التى هى الأصل ، وهذا كله ينبئ على أصل المحبة فيقال : قد نطق الكتاب والسنة بمحبة العباد المؤمنين لله كما فى قوله (١٦٥ البقرة) : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ ﴾ ، وقوله (٥٤ المائدة) : ﴿ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ﴾ ، وقوله (٢٤ التوبة) : ﴿ أَحِبَّ إِلَيْكُم مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولُهُ وَجِهَادٌ فِي سَبِيلِهِ ﴾ وفى الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان : أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ، وأن يحب المرء لا يحبه إلا لله ، وأن يكره أن يرجع فى الكفر بعد إذ أنقذه الله منه كما يكره أن يأتى فى النار » بل محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم وجبت لمحبة الله كما فى قوله (٢٤ التوبة) : ﴿ أَحِبَّ إِلَيْكُم مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ وكما فى الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « والذى نفسى بيده : لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين » وفى صحيح البخارى عن عمر بن الخطاب أنه قال « والله يا رسول الله لأنت أحب إلى من كل شئ ، إلا من نفسى ، فقال : لا يا عمر ، حتى أكون أحب إليك من نفسك . فقال : والله لأنت أحب إلى من نفسى » وكذلك محبة صحابته وقرباته كما فى الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « آية الإيمان حب الأنصار وآية النفاق بغض الأنصار » وقال « لا يبغض الأنصار رجل يؤمن بالله واليوم الآخر » وقال على رضى الله عنه « إنه لعهد النبي الأسمى إلى أنه لا يحببني إلا مؤمن ، ولا يبغضني إلا منافق » ، وفى السنن أنه قال للعباس « والذى نفسى بيده ، لا يدخلون الجنة حتى يحبونكم لله ولقرايتى يعنى بنى هاشم . وقد روى حديث عن ابن عباس مرفوعاً أنه قال « أحبوا الله لما يغذوكم به من نعمه ، وأحبوني بحب الله ، وأحبوا أهل بيتى لأجلى » .

وأما محبة الرب لعبده فقال تعالى (١٢٥ النساء) : ﴿ وَاتَّخِذِ اللَّهَ إِبرَاهِيمَ خَاصِلًا ﴾ وقال تعالى (٥٤ المائدة) : ﴿ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ﴾ وقال (١٩٥ البقرة) ﴿ وَأَحْسِنُوا ، إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ ، (٩ الحجرات) : ﴿ وَأَقْسَمُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴾ ، (٤ التوبة) : ﴿ فَأَتُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَى مَدِينَتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴾ ، (٧ التوبة) : ﴿ فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ ، إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴾ ، (٤ الصف) : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَانَهُمْ بَنِيَانٌ مَّرصُوصٌ ﴾ ، (٧٦ آل عمران) : ﴿ بَلَى مِنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ وَاتَّقِ فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴾ .

وأما الأعمال التي يحبها الله من الواجبات والمستحبات الظاهرة والباطنة فكثيرة معروفة ، وكذلك حبه لأهلها وهم المؤمنون أولياء الله المتقون . وهذه المحبة حق كما نطق بها الكتاب والسنة والذي عليه سلف الأمة وأئمتها وأهل السنة والحديث وجميع مشايخ الدين وأئمة التصوف أن الله محبوب لذاته محبة حقيقة ، بل هي أكمل محبة ، فإنها كما قال تعالى (١٦٥ البقرة) : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ ﴾ ، وكذلك هو سبحانه يحب ما يحب عباده المؤمنون وما هو في الله محبة حقيقية . وأنكر الجهمية حقيقة المحبة من الطرفين زعماء منهم أن المحبة لا تكون إلا لمناسبة بين المحب والمحبوب ، وأنه لا مناسبة بين القديم والحديث توجب محبته ، وقاسوا به المحبة . وكان أول من أحدث هذا في الإسلام الجعد بن درهم في أوائل المائة الثانية ، فضحى به خالد ابن عبد الله القسري أمير العراق والمشرق بواسط ، خطب الناس يوم الأضحى فقال : أيها الناس : ضحوا يقبل الله ضحاياكم ، فإني مضح بالجعد بن درهم أنه زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلاً ، ولم يكلم موسى تكليماً . ثم نزل فذبجه ، فكأنه (١) قد أخذ هذا المذهب عنه الجهم بن صفوان فأظهره عليه وإليه أضيف قول الجهمية ، فقتله سلم ابن أحوز أمير خراسان بها ، ثم نقل ذلك إلى المعتزلة أتباع عمرو بن عبيد ، وأظهر قولهم في زمن الخليفة المأمون ، حتى امتحن أئمة الإسلام ودعوا إلى الموافقة لهم عن ذلك . وأصل هذا مأخوذ عن المشركين والصابئة من البراهمة والمتفلسفة ومبتدعة أهل الكتاب الذين يزعمون أن الرب ليس له صفات ثبوتية أصلاً ، وهؤلاء هم أعداء إبراهيم الخليل عليه السلام ، وهم يعبدون الكواكب ويننون الهياكل للعقول والنجوم وغيرهما ، وهم ينكرون في الحقيقة أن يكون إبراهيم خليلاً وموسى كليماً وأن الخلقة هي كمال المحبة المستغرقة للحب كما قيل :

قد تخلت مسلك الروح مني وبذا سمى الخليل خليلاً

ويشهد لهذا ما ثبت في الصحيح عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « لو كنت متخذاً من أهل الأرض خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً ، ولكن صاحبكم خليل الله » يعني نفسه . وفي رواية « إني أبرأ إلى كل خليل من خلتي » ، ولو كنت متخذاً من أهل الأرض خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً » وفي رواية « إن الله اتخذني خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً » فبين صلى الله عليه وسلم أنه لا يصلح له أن يتخذ من المخلوقين خليلاً وأنه لو يكون ذلك لكان أحق الناس بها أبو بكر الصديق رضي الله عنه ، مع

(١) أي الجعد بن درهم .

أنه صلى الله عليه وسلم قد وصف نفسه بأنه يحب أشخاصاً كما قال لمعاذ « والله إني لأحبك » وكذلك قوله للأَنْصار ، وكان زيد بن حارثة حب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك ابنه أسامة حبه وأمثال ذلك . وقال له عمرو بن العاص « أى الناس أحب إليك ؟ قال : عائشة . قال : فمن الرجال ؟ قال : أبوها » ، وقال لفاطمة رضى الله عنها « ألا تحبين ما أحب ؟ قالت : بلى . قال : فأحبي عائشة » ، وقال للحسن « اللهم إني أحبه فأحبه وأحب من يحبه » . وأمثال هذا كثير ، فوصف نفسه بمحبة الأشخاص ، وقال « إني أبرأ إلى كل خليل من خلته ، ولو كنت متخذاً من أهل الأرض خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً » فعلم أن الخلقة أخص من مطلق المحبة بحيث هى من كمالتها ، وتخللها الحب حتى يكون المحبوب بها محبوباً لذاته لا لشيء آخر ، إذ المحبوب لشيء غيره هو مؤخر فى المحبة عن ذلك الغير ومن كمالتها لا تقبل الشركة والمزاحمة لتخللها الحب ، ففيها كمال التوحيد وكمال الحب . وإن الخلقة أيضاً تنافى المزاحمة وتقدم الغير بحيث يكون المحبوب محبوباً لذاته لا يزاحمه فيها غيره ، وهذه محبة لا تصلح إلا لله فلا يجوز أن يشركه غيره فيما يستحقه ، وهو محبوب لذاته وكل ما يحب غيره إذا كان محبوباً بحق فإنما يجب لأجله ، وكل ما أحب لغيره فمحبة باطلة فى الدنيا ، (والدنيا) ملعونة ملعون ما فيها إلا ما كان لله تعالى .

فإذا كانت الخلقة كذلك فمن المعلوم أن من أنكر أن يكون الله محبوباً لذاته ينكر مخالته . وكذلك أيضاً إن أنكر محبته لأحد من عباده فقد أنكر أن يتخذة خليلاً بحيث يحب الرب ويحبه العبد على أكمل ما يصلح للعبادة . وكذلك تكليمه لموسى أنكره لإنكارهم أن يقوم به صفة من الصفات أو فعل من الأفعال ، فكما ينكرون أن يتصف بحياة أو قدرة أو علم ، أو أن يستوى أو أن يحيى ، فكذلك ينكرون أن يتكلم أو يكلم ، فهذا حقيقة قولهم (١١٨ البقرة) : ﴿ كذلك قال الذين من قبلهم مثل قولهم ، تشابهت قلوبهم ﴾ . لكن لما كان الإسلام ظاهراً والقرآن متلوّاً لا يمكن جمعه لمن أظهر الإسلام أخذوا يلحدون فى أسماء الله ويحرفون الكلم عن مواضعه ، فتأولوا محبة العباد له بمجرد محبتهم لطاعته والتقرب إليه ، وهذا جهل عظيم ، فإن محبة المتقرب إلى المتقرب إليه تابع لمحبة وفرع عليه ، فمن لا يحب الشيء لا يمكن أن يحب التقرب إليه ، إذ التقرب وسيلة ، ومحبة الرسالة تبع لمحبة المقصود ، فيمتنع أن تكون الوسيلة إلى الشيء المحبوب هى المحبوب دون الشيء المقصود بالوسيلة . وكذلك العبادة والطاعة إذا قيل فى المطاع المعبود إن هذا يحب طاعته وعبادته فإن محبة ذلك تبع لمحبة ، وإلا فمن لا يحبه لا يحب طاعته وعبادته ، ومن كان لا يعمل لغيره إلا لعرض يناله منه أو لدفع عقوبة فإنه

يكون معارضاً له أو مفتدياً منه ، لا يكون محباً له ، ولا يقال إن هذا يحبه ، ويفسر ذلك بمحبة طاعته وعبادته ، فإن محبة المقصود وإن استلزمت محبة الوسيلة أو غير محبة الوسيلة فإن ذلك يقتضى أن يعبر بلفظين : محبة العوض ، والسلامة عن محبة العمل ، أما محبة الله فلا تعلق لها بمجرد محبة العوض ، ألا ترى أن من استأجر أجيراً بعوض لا يقال إن الأجير يحبه بمجرد ذلك ، بل قد يستأجر الرجل من لا يحبه بحال ، بل من يبغضه . وكذلك من افتدى نفسه بعمل من عذاب معذب لا يقال إنه يحبه بل يكون مبغضاً له . فعلم أن ما وصف الله به عباده المؤمنين من أنهم يحبونه يتمتع أن يكون معناه مجرد محبة العمل الذى ينالون به بعض الأغراض المحبوبة من غير أن يكون ربهم محبوباً أصلاً . وأيضاً فلفظ العبادة متضمن للمحبة مع الذل كما تقدم ، ولهذا كانت محبة القلب للبشر على طبقات : أحدها العلاقة ، فهو تعلق القلب بالمحبوب . ثم انصبابه ، وهو انصباب القلب إليه ، ثم الغرام ، وهو الحب اللازم . ثم العشق . وآخر المراتب هو التميم وهو التبعيد للمحبوب ، والتميم المعبود ويتم الله عبد الله ، فإن المحب يبقى ذا كراً معبداً مدلالاً لمحبوبه . وأيضاً فاسم الإنابة إليه يقتضى المحبة أيضاً ، وما أشبه ذلك من الأسماء كما تقدم . وأيضاً فلو كان الذى قالوه حقاً من كون ذلك مجازاً لما فيه من الحذف والإضمار فالحجاز لا يطلق إلا بقريئة تبين المراد . ومعلوم أن ليس فى كتاب الله وسنة رسوله ما ينهى أن يكون الله محبوباً وأن لا يكون المحبوب إلا الأعمال لا فى الدلالة المتصلة ولا المنفصلة بل ولا ، العقل أيضاً ، فمن علامات الحجاز صحة إطلاق نفيه . فيجب أن يصح إطلاق القول بأن الله لا يحب ولا يحب كما أطلق إمامهم الجعد بن درهم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلًا ولم يكلم موسى تكليماً ، ومعاًوم أن هذا ممتنع بإجماع المسلمين ، فعلم دلالة الإجماع على أن هذا ليس مجازاً بل هى حقيقة وأيضاً فقد فرق بين محبته . ومحبة العمل له فى قوله (٢٤ التوبة) : ﴿ أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد فى سبيله ﴾ كما فرق بين محبته ومحبة رسوله فى قوله ﴿ أحب إليكم من الله ورسوله ﴾ ، فلو كان المراد بمحبته ليس إلا محبة العمل لكان هذا تكريراً ومن باب عطف الخاص على العام وكلاهما على خلاف ظاهر الكلام الذى لا يجوز المصير إليه إلا بدلالة تبين المراد . وكما أن محبته لا يجوز أن تفسر بمجرد محبة رسوله فكذلك لا يجوز تفسيرها بمجرد محبة العمل وإن كانت محبته تستلزم محبة رسوله ومحبة العمل له . وأيضاً فالتعبير بمحبة الشيء عن مجرد محبة طاعته لا عن محبة نفسه أمر لا يعرف فى اللغة لا حقيقة ولا مجازاً ، فحمل الكلام عليه تحريف محض . وقد قررنا فى مواضع من القواعد الكبار أنه لا يجوز أن يكون غير الله محبوباً مراداً لذاته ، كما لا يجوز أن يكون غير الله

موجوداً بذاته ، بل لا رب الا الله ولا إله غيره . والإله هو المعبود الذى يستحق أن يحب لذاته ويعظم لذاته كمال المحبة والتعظيم . وكل مولود يولد على الفطرة ، فإنه سبحانه فطر القلوب على أنه ليس فى محبوباتها ومراداتها ما تطمئن إليه إلا الله وحده ، وإن كل ما أحبه المحبوب من مطعوم وملبوس ومنظور وملموس يجد من نفسه وإن قلبه يطلب شيئاً سواه ويجب أمراً غيره يتأله ويصمد إليه ويطمئن إليه ويرى ما يشبهه من هذه الأجناس ، ولهذا قال الله تعالى فى كتابه (٢٨ الرعد) : ﴿ أَلَا بذكر الله تطمئن القلوب ﴾ فى الصحيح عن عياض بن حمار عن النبي صلى الله عليه وسلم عن الله قال « إني خلقت عبادى حنفاء ، فاجتالهم الشياطين ، وحرمت عليهم ما أحلت لهم ، وأمرتهم أن يشركوا بى ما لم أنزل به سلطاناً » كما فى الصحيحين عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « كل مولود يولد على الفطرة » فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه ، كما تنتج البيمة بيمة جمعاء هل تحسون فيها من جدعاء » . ثم يقول أبوهريرة اقرءوا إن شئتم (٣٠ الروم) : ﴿ فطرة الله التى فطر الناس عليها ، لا تبديل لخلق الله ، ذلك الدين القيم ﴾ . وأيضاً فكل ما فطرت القلوب على محبته من نعوت الكمال فالله هو المستحق له على الكمال ، وكل ما فى غيره من محبوب فهو منه سبحانه وتعالى ، فهو المستحق لأن يحب على الحقيقة والكمال ، وإنكار محبة العبد لربه هو فى الحقيقة إنكاراً لكونه إلهاً معبوداً ، كما أن إنكار محبته لعبده يستلزم إنكار مشيئته ، وهو يستلزم إنكار كونه رباً خالقاً ، فصار إنكارها مستلزماً لإنكار كونه رب العالمين ولكونه إله العالمين ، وهذا هو قول أهل التعطيل والجحود . ولهذا اتفقت الأئمة قبلنا على ما عندهم من مأثور وحكم عن موسى وعيسى ، أن أعظم الوصايا : أن تحب الله بكل قلبك وعقلك وقصدك ، وهذا هو حقيقة الحنيفية ملة إبراهيم التى هى أصل شريعة التوراة والإنجيل والقرآن ، وإنكار ذلك هو مأخوذ من مقال الصابئين أعداء إبراهيم الخليل ومن وافقهم على ذلك من متفلسف أو متكلم أو متفقه أخذه عن هؤلاء ، وظهر ذلك فى القرامطة الباطنية من الإسماعيلية ، ولهذا قال الخليل إمام الحنفية (٧٥ الشعراء) : ﴿ أفرايتم ما كنتم تعبدون أنتم وآباؤكم الأقدمون ، فإنهم عدوا لى إلا رب العالمين ﴾ وقال أيضاً (٧٦ الأنعام) : ﴿ لا أحب الآفلين ﴾ ، وقال تعالى (٨٨ الشعراء) : ﴿ يوم لا ينفع مال ولا بنون ، إلا من أتى الله بقلب سليم ﴾ وهو السليم من الشرك ، وأما قولهم إنه لا مناسبة بين المحدث والتقديم توجب محبته له وتمتعه بالنظر إليه ، فهذا الكلام مجمل ، فإن أرادوا بالمناسبة أنه ليس بوالد فهذا حق ، وإن أرادوا أنه ليس بينهما من المناسبة

ما بين الناكح والمنكوح والآكل والمأكول ونحو ذلك فهذا أيضاً حق ، وإن أرادوا أنه لا مناسبة بينهما توجب أن يكون أحدهما محباً عابداً والآخر معبوداً محبوباً فهذا هو رأس المسألة والاحتجاج به مصادرة على المطلوب ويكفى في ذلك المنع . ثم يقال : بل لا مناسبة تقتضى المحبة الكاملة إلا المناسبة التى بين المخلوق والخالق الذى لا إله غيره الذى هو فى السماء إله وفى الأرض إله وله المثل الأعلى فى السماوات والأرض . وحقيقة قول هؤلاء أنهم جحدوا كون الله معبوداً فى الحقيقة ، ولهذا وافق على هذه المسألة طوائف من الصوفية المتكلمين الذين ينكرون أن يكون الله محباً فى الحقيقة فأقروا بكونه محبوباً ومنعوا كونه محباً ، لأنهم تصوفوا مع ما كانوا عليه من قول أولئك المتكلمة ، فأخذوا عن الصوفية مذهبهم فى المحبة ، وإن كانوا قد يخطئون فيه ، وأصل إنكارها إنما هو قول المعتزلة ونحوهم من الجهمية . فأما محبة الرب عبده فهم لها أشد إنكاراً . ومنكروها قسماً : قسم يتأولونها بنفس المفعولات التى يحبها العبد فيجعلون محبة نفس خلقه . وقسم يجعلونها نفس إرادته لتلك المفعولات . وقد بسطنا الكلام فى ذلك فى « قواعد الصفات والقدر » وليس هذا هو موضعها . ومن المعلوم أنه قد دل الكتاب والسنة واتفاق سلف الأمة على أن الله يحب ويرضى ما أمر بفعله من واجب ومستحب ، وإن لم يكن ذلك موجوداً ، وعلى أنه قد يريد وجود أمور يبغضها ويسخطها من الأعيان والأفعال كالفسق والكفر ، وقد قال الله تعالى (٢٠٥ البقرة) : ﴿ والله لا يحب الفساد ﴾ وقال تعالى (٧ الزمر) : ﴿ ولا يرضى لعباده الكفر ﴾ .

والمقصود هنا إنما هو فى ذكر محبة العباد لله ، وقد تبين أن ذلك هو أصل أعمال الإيمان ، ولم يتبين بين أحد من سلف الأمة من الصحابة والتابعين لهم بإحسان نزاع فى ذلك ، وكانوا يحركون هذه المحبة بما شرع الله أن تحرك به من أنواع العبادات الشرعية كالعرفان الإيماني والسماع الفرقاني . قال تعالى (٥٢ الشورى) : ﴿ وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا ، ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان ﴾ إلى آخر السورة . ثم أنه لما طال الأمد صار فى طوائف المتكلمة من المعتزلة وغيرهم من ينكر هذه المحبة ، وصار فى بعض المتصوفة من يطلب تحريكها بأنواع من سماع الحديث كالتغيير (١) وسماع المكاء والتصدية ، فيسمعون من الأقوال والأشعار ما فيه تحريك جنس الحب الذى يحرك من كل قلب ما فيه من الحب ، بحيث يصلح لمحب الأوتار والصلبان والأخوان والأوطان والمردان والنسوان ، كما يصلح لمحب الرحمن ،

(١) ذكر ابن الجوزى فى كتابه « تلبس إبليس » أن المغيرة قوم يغيرون ذكر الله بدعاء وتضرع ، وقد سموا ما يطربون فيه من الشعر فى ذكر الله عز وجل تغييراً . وقال : كان الشافعى يكره التغيير أه

ولكن كان الذين يحضرونه من الشيوخ يشترطون له المكان والإمكان والحلان ؛ وربما اشترطوا له الشيخ الذى يحرس من الشيطان ، ثم توسع فى ذلك غيرهم حتى خرجوا فى ذلك إلى أنواع من المعاصى بل إلى نوع من الفسوق ، بل خرج فيه طوائف إلى الكفر الصريح بحيث يتواجدون على أنواع من الأشعار التى فيها الكفر والإلحاد ، مما هو من أعظم أنواع الفساد ، وينتج ذلك لهم من الأحوال بحسبه كما تنتج لعباد المشركين وأهل الكتاب عباداتهم بحسبها ، والذى عليه يحققوا المشايخ أنه . كما قال الجنيد رحمه الله : من تكلف السماع فتن به ، ومن صادفه استراح به ومعنى ذلك أنه لا يشرع الاجتماع لهذا السماع المحدث ، ولا يؤمر به ، ولا يتخذ ديناً وقربة ، وأن القرب والعبادات إنما تؤخذ عن الرسل صلوات الله وسلامه عليهم ، فكما أنه لا حرام إلا ما حرمه الله فإنه لا دين إلا ما شرعه الله . قال الله تعالى (٢١ الشورى) : ﴿ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ ﴾ ولهذا قال (٣١ آل عمران) : ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ﴾ ، فجعل محبتهم لله موجبة لمتابعة رسوله ، وجعل متابعة رسوله موجبة لمحبة الله لهم ، قال أبي بن كعب رضى الله عنه : عليكم بالسبيل والسنة ، فإنه ما من عبد على السبيل والسنة ذكر الله فاقشعر جلده من مخافة الله إلا تحاتت عنه خطاياه كما يتحات الورق اليابس عن الشجرة ، وما من عبد على السبيل والسنة ذكر الله خالياً ففاضت عيناه من مخافة الله إلا لم تمسه النار أبداً ، وإن اقتصاداً سبيل وسنة خير من اجتهاد فى خلاف سبيل وسنة ، فاحرصوا أن تكون أعمالكم اقتصاداً واجتهاداً على منهاج الأنبياء وسنتهم . وهذا مبسوط فى غير هذا الموضع ، فلو كان هذا مما يؤمر به ويستحب وتصلح به القلوب للمعبود المحبوب لكان ذلك مما دلت الأدلة الشرعية عليه . ومن المعلوم أنه لم يكن فى القرون الثلاثة المفضلة التى قال فيها النبي صلى الله عليه وسلم « خير القرون قرنى الذى بعثت فيه ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم » لا فى الحجاز ، ولا فى الشام ، ولا فى اليمن ، ولا فى العراق ، ولا فى مصر ، ولا فى خراسان ، أحد من أهل الخير والدين يجتمع على السماع المبدع لصالح القلوب ، ولهذا كرهه الأئمة كالإمام أحمد وغيره ، وعده الشافعى من إحداث الزنادقة حين قال : خلفت ببغداد شيئاً أحدثته الزنادقة يسمونه التغيير (١) يصدون به الناس عن القرآن . وأما ما لا يقصده الإنسان من الاستماع فلا يترتب عليه نهى ولا ذم باتفاق الأئمة ، ولهذا إنما يترتب الذم والمدح على الاستماع لا على السماع ، فالمستمع للقرآن يثاب عليه ، والسماع له من غير قصد لا يثاب على ذلك إذ الأعمال بالنيات . وكذلك

(١) تقدم تفسير التغيير فى ص ٧١ عن ابن الجوزى .

ما ينهى عن استماعه من الملاهي لو سمعه السامع بدون قصد لم يضره ذلك ، فلو استمع السامع بيتا يناسب بعض حاله تحرك ساكنه المحمود وأزعج قاطنه المحبوب أو تمثل بذلك ونحو ذلك لم يكن ذلك مما ينهى عنه ، وإن كان المحمود الحسن حركة قلبه التي يحبها الله ورسوله أو التي تتضمن فعل ما يحبه الله وترك ما يكرهه ، كالذي اجتاز بيت فسمع قائلاً يقول :

كل يوم تتلون غير هذا بك أجمعـل

فأخذ منه إشارة تناسب حاله فإن الإشارة من باب القياس والاعتبار وضرب الأمثال . ومسألة السماع كبيرة منتشرة قد تكلمنا عليها في غير هذا الموضع ، والمقصود ههنا أن المقاصد المطلوبة للمريدين تحصل بالسماع الإيماني القرآني النبوي الديني الشرعي الذي هو سماع النبيين وسماع العالمين وسماع العارفين وسماع المؤمنين ، قال الله تعالى (٥٨ مريم) : ﴿ أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين من ذرية آدم — إلى قوله — إذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجداً وبكياً ﴾ وقال تعالى (١٠٧ الإسراء) : ﴿ إن الذين أوتوا العلم من قبله إذا يتلى عليهم يخرون للأذقان سجداً — إلى قوله — ويزيدهم خشوعاً ﴾ وقال تعالى (٨٣ المائدة) : ﴿ وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق ﴾ وقال تعالى (٢ الأنفال) : ﴿ إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم ، وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً ﴾ وقال تعالى (٢٣ الزمر) : ﴿ الله نزل أحسن الحديث كتاباً متشابهاً مثاني تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ﴾ الآية ، وكما مدح المقبلين على هذا السماع فقد ذم المعرضين عنه في مثل قوله (٦ لقمان) : ﴿ ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها هزواً — إلى قوله — وإذا تتلى عليه آياتنا لى مستكبراً كأن لم يسمعها ﴾ الآية ، وقال تعالى (٧٣ الفرقان) : ﴿ والذين إذا ذكروا بآيات ربهم لم يخروا عليها صما وعمياناً ﴾ ، وقال تعالى (٢٣ الأنفال) : ﴿ ولو علم الله فيهم خيراً لأسمعهم ﴾ الآية ، وقال تعالى (٢٦ فصلت) : ﴿ وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون ﴾ وقال تعالى (٤٩ المدثر) : ﴿ فإلهم عن التذكرة معرضين كأنهم حمر مستنفرة فرت من قسورة ﴾ ومثل هذا كثير في القرآن . وهذا كان سماع سلف الأمة وأكابر مشايخها وأئمتها كالصحابة والتابعين ومن بعدهم من المشايخ كإبراهيم بن أدهم والفضيل بن عياض وأبي سليمان الداراني ومعروف الكرخي ويوسف بن أسباط وحذيفة المرعشي وأمثال هؤلاء . وكان عمر بن الخطاب يقول لأبي موسى الأشعري : يا أبا موسى

ذكرنا ربنا ، فقرأ وهم يسمعون ويكفون . وكان أصحاب محمد إذا اجتمعوا أمروا واحداً منهم أن يقرأ القرآن والباقي يستمعون ، وقد ثبت في الصحيح « أن النبي صلى الله عليه وسلم مر بأبي موسى الأشعري وهو يقرأ فجعل يستمع لقراءته وقال : لقد أوتي مزامراً من مزامير آل داود » ، وقال « مررت بك البارحة وأنت تقرأ فجعلت أستمع لقراءتك ، فقال : لو علمت أنك تسمع لحبرته لك تحبيراً » أى لحسنه لك تحسيناً وقال « زينوا القرآن بأصواتكم » وقال « الله أشد أذناً إلى الرجل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينة إلى قينته » أذنا أى استماعاً كقوله (٢ الانشقاق) : ﴿ وأذنت لربها وحقت ﴾ أى استمعت . وقال صلى الله عليه وسلم « ما أذن الله لشيء ما أذن لنبي حسن الصوت يتغنّى بالقرآن يجر به » وقال « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » ولهذا السماع من المواجيد العظيمة والأذواق الكريمة ومزيد المعارف والأحوال الجسيمة ما لا يسعه خطاب ولا يحويه كتاب ، كما أن في تدبر القرآن وتفهمه من مزيد العلم والإيمان ما لا يحيط به بيان . وما ينبغي التفطن له أن الله سبحانه قال في كتابه (٣١ آل عمران) : ﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ﴾ قال طائفة من السلف : ادعى قوم على عهد النبي صلى الله عليه وسلم أنهم يحبون الله ، فأنزل الله هذه الآية ﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ﴾ الآية ، فبين سبحانه أن محبته توجب اتباع الرسول ، وأن اتباع الرسول يوجب محبة الله للعبد ، وهذه محبة امتحن الله بها أهل دعوى محبة الله فإن هذا الباب يكثر فيه الدعاوى والاشتباه ، ولهذا يروى عن ذى النون المصري أنهم تكلموا في مسألة المحبة عنده فقال : اسكتوا عن هذه المحبة لا تسمعها النفوس فتدعيها . وقال بعضهم : من عبد الله بالحب وحده فهو زنديق ، ومن عبد الله بالخوف وحده فهو حرورى ، ومن عبده بالرجاء وحده فهو مرجىء ، ومن عبده بالحب والخوف والرجاء فهو مؤمن موحد . وذلك لأن الحب المجرد تتبسط النفوس فيه حتى تتسع في أهوائها إذا لم يزعها وازع الحشية لله ، حتى قالت اليهود والنصارى (١٨ المائدة) : ﴿ نحن أبناء الله وأحباؤه ﴾ . ويوجد في مدعى المحبة من مخالفة الشريعة ما لا يوجد في أهل الحشية ، ولهذا قرن الحشية بها في قوله (٣٢ ق) : ﴿ هذا ماتوعدون لكل أبواب حفيظ ، من خشى الرحمن بالغيب وجاء بقلب منيب ، ادخلوها بسلام ذلك يوم الخلود ﴾ .

وكان المشايخ المصنفون في السنة يذكرون في عقائدهم مجانية من يكثر دعوى المحبة ، والخوض فيها من غير خشية ، لما في ذلك من الفساد الذى وقع فيه طوائف من المتصوفة .

وما وقع في هؤلاء من فساد الاعتقاد والأعمال أوجب إنكار طوائف لأصل طريقة المتصوفة بالكلية ، حتى صار المتحرفون صنفين : صنف يقر بحقها وباطلها ، وصنف ينكر حقها وباطلها كما عليه طوائف من أهل الكلام والفقه . والصواب إنما هو الإقرار بما فيها وفي غيرها من موافقة الكتاب والسنة ، والإنكار لما فيها وفي غيرها من مخالفة الكتاب والسنة .

وقال تعالى (٣١ آل عمران) : ﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم ﴾ . فاتباع سنة رسوله صلى الله عليه وسلم واتباع شريعته باطناً وظاهراً هي موجب محبة الله ، كما أن الجهاد في سبيله وموالاة أوليائه ومعاداة أعدائه هو حقيقتها كما في الحديث « أوثق عرى الإيمان الحب في الله والبغض في الله » وفي الحديث « من أحب لله وأبغض لله وأعطى لله ومنع لله فقد استكمل المحبة » وكثير ممن يدعى المحبة هو أبعد من غيره عن اتباع السنة وعن الأمر بالمعروف وعن النهي عن المنكر والجهاد في سبيل الله ، ويدعى مع هذا أن ذلك أكمل لطريق المحبة من غيره لزمعه أن طريق المحبة لله ليس فيه غيره ولا غضب لله ، وهذا خلاف ما دل عليه الكتاب والسنة ، ولهذا في الحديث المأثور « يقول الله تعالى يوم القيامة : أين المتحابون بجلالي ، اليوم أظلمهم في ظلي يوم لا ظل إلا ظلي » . فقلوه أين المتحابون بجلال الله تنبيه على ما في قلوبهم من إجلال الله وتعظيمه والتحاب فيه ، وبذلك يكونون حافظين لحدوده دون الذين لا يحفظون حدوده لضعف الإيمان في قلوبهم ، وهؤلاء الذين جاء فيهم الحديث « حقت محبتي للمتحابين في ، وحقت محبتي للمتجالسين في ، وحقت محبتي للمتزاورين في ، وحقت محبتي للمتباذلين في » ، والأحاديث في المتحابين لله كثيرة ، وفي الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث أبي هريرة « سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله : إمام عادل ، وشاب نشأ في عبادة الله ، ورجل قلبه معلق بالمسجد إذا خرج منه حتى يرجع إليه ، ورجلان تحابا في الله واجتمعا وتفرقا عليه ، ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما أنفقت يمينه ، ورجل ذكر الله خالياً ففاضت عيناه ، ورجل دعت امرأته ذات نسب وجمال فقال : إني أخاف الله رب العالمين .

وأصل المحبة هو معرفة الله سبحانه وتعالى ، ولها أصلان : أحدهما وهو الذي يقال له محبة العامة لأجل إحسانه إلى عباده ، وهذه المحبة على هذا الأصل لا ينكرها أحد ، فإن القلوب مجبولة على حب من أحسن إليها وبغض من أساء إليها ، والله سبحانه هو

المنعم المحسن إلى عبده بالحقيقة . فإنه المتفضل بجميع النعم وإن جرت بواسطة ، إذ هو ميسر الوسائط وسبب الأسباب ، لكن هذه المحبة إذا لم تجذب القلب إلى محبة الله نفسه فما أحب العبد في الحقيقة إلا نفسه ، وهذا ليس بمذموم بل محمود . وهذه المحبة هي المشار إليها بقوله « أحبوا الله لما يغذوكم به من نعمه ، وأحبوني لحب الله ، وأحبوا أهلي بحبي » والمقتصر على هذه هو لم يعرف من جهة الله ما يستوجب أنه يحبه إلا للإحسان إليه ، وهذا كما قالوا : إن الحمد لله على نوعين : حمد هو شكر وذلك لا يكون إلا على نعمته ، وحمد هو ثناء عليه ومحبة له ، وهو بما يستحقه لنفسه سبحانه . فكذلك الحب ، فإن الأصل الثاني هو محبته لما هو أهل ، وهذا حب من عرف من الله ما يستحق أن يحب لأجله ، وما من وجه من الوجوه التي يعرف الله بها مما دلت عليه أسمائه وصفاته إلا وهو يستحق المحبة الكاملة من ذلك الوجه ، حتى جميع مفعولاته ، إذ كل نعمة منه فضل ، وكل نعمة منه عدل ، ولهذا استحق أن يكون محموداً على كل حال ، ويستحق أن يحمد على السراء والضراء ، وهذا أعلى وأكمل ، وهذا حب الخاصة ، وهؤلاء هم الذين يطلبون لذة النظر إلى وجهه الكريم ، ويتلذذون بذكره ومناجاته ، ويكون ذلك لهم أعظم من الماء للسمك ، لو انقطعوا عن ذلك لوجدوا من الألم مالا يطيقون ، وهم السابقون كما في صحيح مسلم عن أبي هريرة قال « مر النبي صلى الله عليه وسلم بجبل يقال له جمدان فقال : سبروا ، هذا جمدان . سبق المفردون . قالوا : يا رسول الله من المفردون ؟ قال : الذاكرون الله كثيراً والذاكرات » ، وفي رواية أخرى قال « المستهترون بذكر الله (١) يضع الذكر عنهم أثقالهم فيأتون يوم القيامة خفافاً » ، وفي حديث هارون بن عنترة عن أبيه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « قال موسى : يا رب أى عبادك أحب إليك ؟ قال : الذى يذكرنى ولا ينسانى . قال : أى عبادك أعلم ؟ قال : الذى يطلب علم الناس إلى علمه ، ليجد علماً تدله على هدى ، أو ترده عن ردى . قال : أى عبادك أحكم ؟ قال : الذى يحكم على نفسه كما يحكم على غيره ، ويحكم لغيره كما يحكم لنفسه » فذكر في هذا الحديث الحب والعلم والعدل ، وذلك جماع الخير .

ومما ينبغى التفطن له أنه لا يجوز أن يظن في باب محبة الله تعالى ما يظن في محبة غيره مما هو من جنس التجنى والهجر والقطيعة لغير سبب ، ونحو ذلك مما قد يغلط فيه طوائف من الناس ، حتى يتمثلون في حبه بجنس ما يتمثلون به في حب من يصد

(١) أى الذين أولعوا به ، لا يتحدثون بغيره .

ويقطع بغير ذنب أو يبعد من يتقرب إليه ، وإن غلط في ذلك من غلط من المصنفين في رسائلهم حتى يكون مضمون كلامهم إقامة الحججة على الله ، بل لله الحججة البانغة . وقد ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « يقول الله تعالى : من ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي ، ومن ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ بغير منه ، ومن تقرب إلى شبرا تقربت إليه ذراعاً ، ومن تقرب إلى ذراعاً تقربت إليه باعاً ، ومن أتاني يمشي أتيته هرولة » وفي بعض الآثار « يقول الله تعالى : أهل ذكرى أهل مجالستي ، وأهل شكرى أهل زيارتي ، وأهل طاعتي أهل كرامتي ، وأهل معصيتي لا أؤيسهم من رحمتي : إن تابوا فأنا حبيبهم ، لأن الله يحب التوابين . وإن لم يتوبوا فأنا طيبهم ؛ أبتليهم بالمصائب حتى أظهرهم من المعائب » ، وقال تعالى (١١٢ طه) : ﴿ ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلماً ولا هضماً ﴾ قيل : الظلم أن يحمل عليه سيئات غيره ، والهضم أن ينقص من حسنات نفسه ، وقال تعالى (١١٨ النحل) : ﴿ وما ظلمناهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ﴾ ، وفي الحديث الصحيح عن أبي ذر رضي الله عنه قال « يقول الله تعالى : يا عبادي ، إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرماً ، فلا تظالموا . يا عبادي ، كلكم ضال إلا من هديته ، فاستهدوني أهدكم . يا عبادي ، كلكم جائع إلا من أطعمته ، فاستطعموني أطعمكم . يا عبادي ، كلكم عار إلا من كسوته ، فاستكسوني أكسكم . يا عبادي ، إنكم تذبنون بالليل والنهار ، وأنا أغفر الذنوب ولا أباي ، فاستغفروني أغفر لكم . يا عبادي ، إنكم لم تبلغوا ضري فتضروني ، ولن تبلغوا نفعي فتنفعوني . يا عبادي ، لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أتقى قلب رجل منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئاً . يا عبادي ، لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أفجر قلب رجل منكم ما نقص ذلك من ملكي شيئاً . يا عبادي ، لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم اجتمعوا في صعيد واحد فسألوني فأعطيت كل واحد منهم مسألته ما نقص ذلك من ملكي إلا كما ينقص الخيط إذا غمس في البحر . يا عبادي إنما هي أعمالكم أحصيها لكم ثم أوفيكم إياها ، فمن وجد خيراً فليحمد الله ، ومن وجد غير ذلك فلا يلو من إلا نفسه » ، وما رواه البخاري عن شداد بن أوس قال « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : سيد الاستغفار أن يقول العبد : اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت خلقتني وأنا عبدك ، وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت ، أعوذ بك من شر ما صنعت ، أبوء لك بنعمتك علي وأبوء بذنبي ، فاغفر لي ، فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت . من قالها إذا أصبح موقناً بها فمات في يومه

دخل الجنة ، ومن قالها إذا أمسى وقتاً بها فمات من ليلته دخل الجنة . فالعبد دائماً
 بين نعمة من الله يحتاج فيها إلى شكر ، وذنوب منه يحتاج فيه إلى استغفار ، وكل من
 هذين من الأمور اللازمة للعبد دائماً ، فإنه لا يزال يتقلب في نعم الله وآلائه ، ولا يزال
 محتاجاً إلى التوبة والاستغفار . ولهذا كان سيد ولد آدم وإمام المتقين يستغفر في جميع
 الأحوال . وقال صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح الذي رواه البخاري « أيها
 الناس ، توبوا إلى ربكم ، فإنني أتوب إلى الله في اليوم مائة مرة » وقال عبد الله بن عمر
 « كنا نعد لرسول الله صلى الله عليه وسلم في المجلس الواحد يقول : رب اغفر لي وتب علي
 إنك أنت التواب الرحيم ، مائة مرة » وقال « إني لأستغفر الله وأتوب إليه في اليوم
 اثنتين وسبعين مرة » وفي صحيح مسلم أنه قال « إنه ليغان على قلبي ، وإني لأستغفر الله
 في اليوم مائة مرة » ولهذا شرع الاستغفار في خواتيم الأعمال ، قال تعالى (١٧ آل
 عمران) : ﴿ والمستغفرين بالأسحار ﴾ قال بعضهم : أحيا الليل بالصلاة ، فلما كان وقت
 السحر أمروا بالاستغفار . وفي الصحيح « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا انصرف
 من صلاته استغفر ثلاثاً وقال : اللهم أنت السلام ومنك السلام ، تباركت يا ذا الجلال
 والإكرام » ، وقال تعالى (١٩٨ البقرة) : ﴿ فإذا أفضتم من عرفات فاذكروا الله
 عند المشعر الحرام - إلى قوله - واستغفروا الله إن الله غفور رحيم ﴾ ، وقد أمر الله
 نبيه بعد أن بلغ الرسالة وجاهد في الله حق جهاده وأتى بما أمر الله به مما لم يصل إليه
 غيره فقال ﴿ إذا جاء نصر الله والفتح ، ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا ،
 فسبح بحمد ربك واستغفره ، إنه كان تواباً ﴾ ولهذا كان قوام الدين بالتوحيد والاستغفار ،
 كما قال الله تعالى (أول هود) ﴿ الر . كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم
 خبير ، ألا تعبدوا إلا الله إنني لكم نذير وبشير . وأن استغفروا ربكم ثم توبوا إليه
 يمتعكم متاعاً حسناً ﴾ الآية . وقال تعالى (٦ فصلت) : ﴿ فاستقيموا إليه واستغفروه ﴾
 وقال تعالى (١٩ محمد) : ﴿ فاعلم أنه لا إله إلا الله ، واستغفر لذنبك وللمؤمنين
 والمؤمنات ﴾ ولهذا جاء في الحديث « يقول الشيطان : أهلك الناس بالذنوب ،
 وأهلكوني بلا إله إلا الله والاستغفار » وقال يونس (٨٧ الأنبياء) : ﴿ لا إله إلا أنت
 سبحانك إني كنت من الظالمين ﴾ و « كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا ركب دابته
 يحمده الله ثم يكبر ثلاثاً ويقول : لا إله إلا أنت ، ظلمت نفسي ، فاغفر لي » .
 وكفارة المجلس التي كان يختم بها المجلس والوضوء « سبحانك اللهم وبحمدك ، أشهد
 أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك » والله أعلم . وصلى الله على محمد وسلم .

فهرس

(التحفة العراقية في الأعمال القلبية)

صفحة

- أعمال القلوب (أى محبة الله ورسوله ، والتوكل على الله ، وإخلاص الدين له ، والشكر له ،
والصبر على حكمه ، والخوف منه ، والرجاء له) هى من أصول الإيمان وقواعد الدين ... ٣٧
- المسلمون فى أعمال القلوب على ثلاث درجات : ظالم لنفسه ، ومقتصد ، وسابق بالخيرات ... ٣٧
- البدعة أحب إلى إبليس من المعصية ... ٣٨
- من عمل بما علم أورثه الله علم ما لم يعلم ... ٣٩
- من ثواب الحسنة الحسنة بعدها ، ومن عقوبة السيئة السيئة بعدها ... ٣٩
- الصدق والتصديق يكونان فى الأقوال وفى الأعمال ... ٣٩
- الإخلاص هو حقيقة الإسلام ، والإسلام هو الاستسلام لله ... ٤١
- الحلال بين ، والحرام بين ... فمن اتقى الشبهات استبرأ لعرضه ودينه . وإن فى الجسد مضغة إذا صلحت
صلح الجسد كله .. وهى القلب ... ٤٢
- الحزن لم يأمر الله به ولا رسوله (ولا تهنوا ولا تحزنوا ، وأنتم الأعلون) ... ٤٢
- حق الله على العباد ، وحق العباد على الله ... ٤٤
- العبادة لا تصلح إلا لله . فرح الله بتوبة عبده ... ٤٤
- الزهد المشروع ترك الرغبة فيما لا ينفع فى الدار الآخرة ، والورع المشروع ترك ما قد يضر فى الدار الآخرة ... ٤٤
- يقدر الله الأمور ويقضيها بالأسباب التى جعلها معلقة بها ، كما فى الحديث « اعملوا ، فكل ميسر لما خلق له » ... ٤٥
- تقسيم الكلمات ، والأمر ، والإرادة ، والإذن ، والكتاب ، والحكم ، والقضاء والتحريم - إلى كونى
وشرعى ... ٤٦
- المواقب التى خلق الله الناس لها سعادة وشقاوة ييسرون لها بأعمالهم الطيبة أو الخبيثة (أم حسب الذين
اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات) ٢١ الجاثية : (أم نجعل الذين آمنوا
وعملوا الصالحات كالمفسدين فى الأرض ، أم نجعل المتقين كالفجار) ٢٨ سورة ص . (قل هل
يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون) ٩ الزمر ... ٤٨
- المؤمن القوى خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف ، وفى كل خير ... ٥٠
- قال طائفة من العلماء : الالتفات إلى الأسباب شرك فى التوحيد ، ونحو الأسباب أن تكون أسباباً نقص
فى العقل ، والإعراض عن الأسباب بالكلية قدح فى الشرع . وإنما التوكل المأمور به ما يجمع فيه
مقتضى التوحيد والعقل والشرع ... ٥٢

- ٥٤ . أهمية الصبر في الإسلام ، وقد ذكر في القرآن في أكثر من تسعين موضعاً
- ٥٥ الرضا بالقضاء وأنه من أعمال المقربين والمقتصدين . وقد فسر الحمد بالرضا
- ٥٧ من سعادة ابن آدم استخارته لله ، ورضاه بما قسم له
- من الناس من يكون فيه صبر بقسوة ، ومنهم من يكون فيه رحمة بجزع ، ومنهم من يكون فيه القسوة
- والجزع ، والمؤمن المحمود الذي يصبر على ما يصيبه ويرحم الناس
- ٥٨ محبة الله ورسوله من أعظم واجبات الإيمان وأكبر أحواله ، بل هي أصل كل عمل من أعمال الإسلام
- ٥٩ محبة الله تقتضي طاعته في كل ما أمر به ونهى عنه ، وذلك هو أصل الدين ، وكما له بكالها ، ونقصه بنقصها
- ٦٣ في الحديث القدسي الصحيح « لا يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذي
- يسمع به ، وبصره الذي يبصر به ، ويده التي يبطش بها ، ورجله التي يمشي بها ، فبى يسمع وبى
- ٦٤ يبصر وبى يبطش ، وبى يمشي . ولئن سألتني لأعطينه ، ولئن استعاني لأعينته »
- الاتحاد المطلق الذي هو قول أهل « وحدة الوجود » هو تعطيل للصانع وجحود له وهو جامع لكل شرك
- إذا كانت المحبة أصل كل عمل ديني ، فالخوف والرجاء يستلزم المحبة ويرجع إليها... ..
- ٦٦ الدنيا دار استدراج ، والنار دار العذاب الخالص ، والجنة دار الرحمة الخالصة ، وأعلى نعم الجنة
- النظر إلى وجه الله
- ٦٦ قول أبي بن كعب : إن اقتصاداً في سبيل وسنة خير من اجتهد في خلاف سبيل وسنة ، فاحرصوا أن
- تكون أعمالكم - اقتصاداً واجتهاداً - على منهاج الأنبياء وسنتهم
- ٧٣ السماع الشرعي هو سماع الصحابة والتابعين لكتاب الله بخشوع وتدبر وبصيرة ، والسماع البدعي ما أحدث
- بعد ذلك مما سمي (التغيير)
- ٧٥ من عبد الله بالحب وحده فهو زنديق ، ومن عبده بالخوف وحده فهو حرورى ومن عبده بالرجاء وحده
- فهو مرجىء ، ومن عبده بالحب والخوف والرجاء فهو مؤمن موحد
- ٧٥ الفساد الذي وقع فيه طوائف من المتصوفة ، وما وقع في هؤلاء من فساد الاعتقاد والأعمال
- ٧٦ أصل المحبة معرفة الله ، وهي قسمان : محبة العامة لأجل إحسانه ومحبة الخاصة وهي محبته لما هو له أهل ،
- وهي محبة الذين يطلبون لذة النظر إلى وجهه الكريم ، ويتلذذون بذكره ومناجاته
- ٧٧ في الحديث القدسي « من ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي ، ومن ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منه ،
- ومن تقرب إلى شبراً تقربت إليه ذراعاً »
- ٧٨ في حديث آخر « يا عبادى إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرماً . فلا تظالموا . يا عبادى كلكم
- ضال إلا من هديته فاستهدوا هدىكم . يا عبادى كلكم جائع إلا من أطعمته ، فاستطعموني أطعمكم »
- ٧٨ كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا انصرف من صلاته استغفر الله ثلاثاً وقال : اللهم أنت السلام ومنك
- ٧٩ السلام ، تباركت يا ذا الجلال والإكرام